

دكتور
محمد النعمان الله عظمى النورى

مجتمع المدينة المنورة في عهد الرسول صلّى الله عليه وسلم

دار الأحياء

مجلد

دار الإعتصام

٨ شارع حسين حجازى - ت ٣٥٤٦٠٣١ / ٣٥٥١٧٤٨ ص ب
٤٧. القاهرة الرمز البريدى ١١٥١١ فاكسيميلى ٣٥٤٦٠٣١

الطبع والنشر والتوزيع



هذا الكتاب

فى أصله رسالة دكتوراه قدمت إلى كلية الآداب جامعة القاهرة - قسم اللغة العربية وقد منح صاحبها درجة الدكتوراه بمرتبة الشرف الأولى وكانت لجنة المناقشة مكونة من :

رئيساً	أ.د. / يوسف عبد القادر خليف
عضواً	أ.د. / محمود على مكى
عضواً	أ.د. / أحمد محمد النجار

★ ★ ★

تقديم

بقلم : أبا الحسن على الحسنى الندوى

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، وخاتم النبيين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد :

فقد طلب منى الأخ العزيز « محمد لقمان الأعظمى الندوى » أن أكتب تقديماً لبحثه « مجتمع المدينة المنورة في عهد الرسول ﷺ في ضوء القرآن الكريم » فعددت ذلك شرفاً لكرامة الموضوع ، ولهذا الانتساب الشريف فقد اجتمع في هذا الموضوع شرف المكان والزمان ، وذات الرسول ﷺ ، وصحبه البررة الذين لم يشهد التاريخ مجتمعاً أفضل من مجتمعهم .. وأكد هذا الشرف القرآن الكريم بقوله : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ، ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره ، فاستغلظ فاستوى على سوقه ، يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ﴾ الفتح آية ٢٩ .

لقد وصف القرآن الكريم هذه الطليعة المؤمنة التي كانت تشكل مدرسة محمد ﷺ وصفاً تتجل به صورة تلك المجموعة ، ويتضح من وصف القرآن التقيق التدريجي لهذا المجتمع البشرى إلى أن اكتمل جماله ، وتوافرت خصاله ، وتراپطت وحداته .

إن التآلف بين مختلف أفراد البشر أساس للمجتمع .. ولا يتحقق هذا التآلف إلا بوجود جوهر يجمع بين مختلف وحدات المجتمع التي تختلف في

الطباع والانفعال والإقدام ، والقبول والرفض ، والحب والكراهية ، والانقياد والإباء .. وكان العرب الذين كانوا يتميزون بروح الفردية والإباء والأنفة أبعد الأمم عن الانقياد والالتفات حول شخص إلا في إطار محدود كإطار القبيلة .. وفي إطار القبيلة كذلك كانت تنشأ نخوة والأنفة .. فكان أفراد القبيلة يخرجون من طاعة سيد القبيلة أحياناً .

ولذلك بقي العرب إلى ظهور الإسلام وحدات متناحرة ، وصار النفور طبيعة العرب التي اختصوا بها على الأمم الأخرى .

ومن يدرس تاريخ العرب .. وهو مسجل في دواوين الشعر الجاهلي ، وأخبار العرب وأيامهم لعرف أن أصعب الأمور بالنسبة للعرب هو التآلف بينهم .. لأن النفور والشموس كانت ميزتهم ، ولم تكن القبائل المختلفة متحابرة .. وإنما كانت الأسر موزعة فيما بينها .. وقد أصبح شكوى بنى الأعمام موضوعاً من موضوعات الشعر الجاهلي ، لا تخلو قصيدة منه ، وتعدى هذا النفور إلى بنى الأب الواحد كذلك .

كان هذا التنافر قائماً في يثرب التي عرفت بالحروب الطاحنة بين الأوس والخزرج ، وكان على أشده في مكة والطائف بين مختلف الأسر .. أما العداء بين عدنان وقحطان ، وبين العرب والعجم فهو أمر معروف .. فقد كانت بينهم حواجز نفسية واجتماعية لا تزول .. بل تزداد عبر الأيام .

كان إيجاد مجتمع يشمل على الوحدات البشرية ، أو الكتل البشرية من هؤلاء الأفراد بطرائق تذوب فيه الأواصر الأخوية ، والروابط بين الأب والابن ، والزوج والزوجة ، بالانتساب إلى عقيدة ، والالتحاق بذات الرسول ﷺ معجزة في ذاته .. معجزة في تاريخ البشرية بكامله .

كان المجتمع الذي أنشأه محمد رسول الله ﷺ في المدينة المنورة التي جعلها قاعدة لدعوته ، ومركزاً لتربيته ، وإعداده للنفس مجتمعاً إنسانياً عالمياً لا يوجد له نظير إلى يومنا هذا .. وقد توفرت في هذا المجتمع جميع خصائص المجتمع المتحضر من العقيدة والعلم ، وروح التكافل ، والتكامل ، وصلاحية التوسع والامتداد والتبادل .. وقد اعترف القرآن الكريم أن هذا التآلف كان نتيجة لموقف الرسول ﷺ وسلوكه فقال :

﴿ فيها رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ آل عمران : ١٥٩ .

كان من خصائص المجتمع الإسلامي الأول الذى نشأ فى المدينة المنورة الالتزام بعقيدة واحدة ، ونقل هذه العقيدة إلى سائر مجالات الحياة .. فكانت تقام الروابط فى ضوء هذه العقيدة ، وكانت الميزة الثانية الارتباط بذات الرسول ﷺ ، وإيثاره على غيره ، والخضوع التام له .. وكانت الميزة الثالثة هى المبادرة والسبق إلى أعمال الخير .. كالإيثار ، والتعاطف ، والنجدة ، والإسعاف ، كما جاء فى القرآن الكريم : ﴿ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ الحشر : ٩ .

كانت نتيجة هذا الإيثار ، والمساواة ، والمواسة أن خلا المجتمع المدنى من التباغض والتحاسد الذى يقطع أواصر المجتمع ، ويقرض حبال الصلات القائمة بين مختلف أفرادهِ .

وكما يدل عليه الحديث النبوى : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » وقد ظهرت هذه الخصائص فى البأساء والسراء ، وفيهما يمتحن الإنسان .. وقد وصف القرآن الكريم هذه الصفة الاجتماعية بقوله :

﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، ويقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، إن الله عزيز حكيم ﴾ التوبة : ٧١ .

وقال فى سورة الأحزاب :

﴿ إن المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات ، والصادقين والصادقات ، والصابرين والصابرات ، والخاصين والخاصات ، والمتصدقين والمتصدقات ، والصائمين والصائمات ، والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات ، أعد الله لهم مغفرة وأجرأ عظيماً ﴾ الأحزاب : ٣٥ .

لقد وجدت فى المجتمع المدنى جميع خصائص المجتمع الراقى المثالى .. ولذلك كان المجتمع المدنى مجتمعاً نامياً متوسعاً باستمرار .. والاستمرارية والتوسع هى خصائص الحياة الفردية ، أو القبلية .. ولم توجد مثل هذه الخصائص للنمو ، والتوسع ، والترابط ، والمساواة ، والعدالة فى مجتمع آخر .. سواء كان هذا المجتمع فى فارس أو الروم ، أو العصر الحاضر الذى يعد عصر الحياة الاجتماعية .

ويمكن أن يقاس هذا النمو والازدهار الذى كان فى المدينة بفضل التكافل والعاطف والتآخى فى عدد أفراد هذا المجتمع بعد وصول الرسول ﷺ إلى المدينة المنورة ، وفى عدد المسلمين فى حجة الوداع ، ومن خلو هذا المجتمع من القضايا والمشاكل الاجتماعية التى تحدث فى كل مجتمع .

وهل يوجد مثال فى تاريخ الحضارات أن يقدم مذنب أو مجرم نفسه للمحاكمة ، ويفرض على نفسه أقصى العقوبة ويحملها ، ولا تنشأ فى نفسه كراهية أو نعمة ، ويواجه كل إغراء وإثارة ، كما تتضح فى قصة كعب بن مالك عندما تخلف عن الاشتراك فى غزوة تبوك ، وإخوته الذين ذكر القرآن الكريم قصتهم بتفصيل ، وموقف عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول إزاء والده عند قوله :

﴿ ليخرجن الأعز منها الأذل ﴾ المنافقون : ٨ .

يقول علماء النفس : إن حب المال والغلبة من غرائز الإنسان .. وإذا تعرض هذا الحب للخطر بدأ الصراع .. ولكن المجتمع المدنى يقدم مثلاً مدهشاً لغلبة عنصر الإيمان ، والتعلق بذات الرسول ﷺ على هذه العناصر المادية التى تؤدى إلى الصراع ، وتشتت المجتمع .

المثال الأول : ما جاء فى الحديث الشريف عن الأنصار الذين وجدوا شيئاً فى أنفسهم لدى تقسيم المغام ، وأخيراً رضوا بالقسمة ، وآثروا الرسول ﷺ .

والمثال الثانى : لدى خلافة سيدنا أبى بكر رضى الله تعالى عنه .. فقد كان هذا التعيين للخليفة الذى كان من المهاجرين فى بلد الأنصار ، وكان الأنصار يطمحون إلى الاشتراك فى الحكم .. لكنهم قبلوا هذا الحكم ، وتجنبوا الصراع ، وبقي المجتمع المدنى موحداً ، ثم وافقوا على حكم الخليفة الأول للخروج من المدينة فى جيش أسامة ، وحرب الردة ، رغم اختلافهم فى رأى ، وأبلوا فى المعركتين بلاء حسناً .

لقد صور المؤرخون المجتمع الإسلامى الأول تصويراً يختلف عن تصوير القرآن الكريم ، والحديث النبوى الشريف ، بإبراز أحداث مشتتة .. لأن الذين ألفوا هذه الكتب كانوا بعيدى الصلة عن المجتمع المدنى ، وعن العهد الأول ، فعرضوا أحداث التاريخ الأول فى ضوء ميولهم الفكرية ، وواقع

حياتهم ، وكانت الحاجة ماسة إلى عرض جو هذا العهد ، وهذا المجتمع في المنظور القرآني .. وقد أحسن أخونا العزيز الأستاذ « محمد لقمان الأعظمي الندوي » بعرض هذه الرؤية القرآنية للحياة في عهد الرسول ﷺ .

وقد قضى مدة في دراسة القرآن الكريم ، والحديث النبوي الشريف ، وكتب السير ، ليأخذ صورة حقيقية للمجتمع الإسلامي الأول الذي نشأ بتربية الرسول ﷺ ، وكانت له تجربة في مجال الدعوة والتوعية الإسلامية .. وقد وهبه الله عاطفة دينية بفضل دراسته ونشأته ، وصلاته برجال الفكر الإسلامي .. فقد درس في ندوة العلماء ، ثم التحق بالأزهر ، ثم مارس مهنة التعليم .. فكان اختياره لهذا الموضوع خدمة في مجال الدعوة الإسلامية .. لأنه أراد أن يقدم نموذجاً للمجتمع الإسلامي ، ليكون قدوة للدعاة ، فجاءه الله خير الجزاء ، ونفع بكتابه ، وكثر أمثاله .

والله تعالى ولي التوفيق ، وهو يهدي السبيل .

أبو الحسن علي الحسنی الندوی

ندوة العلماء ۱۴۰۸/۸/۱۲ هـ .

لكنو الهند ۱۹۸۸/۴/۱ م

مقدمة

بقلم الأستاذ الدكتور يوسف خليف

أستاذ الأدب العربى والدراسات الإسلامية

كلية الآداب — جامعة القاهرة

كانت الهجرة النبوية إلى المدينة المنورة نقطة تحول في تاريخ الدعوة الإسلامية ، وبداية انطلاق في تاريخ الإسلام لتوحيد الجزيرة العربية في أمة واحدة ، والخروج بالعرب إلى آفاق الأرض حاملين مشاعل الدين الجديد ، لإعلاء كلمة التوحيد ، وإعلان شعار الإسلام : « لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » ، وإقامة دولة القرآن التى تسوّى بين المسلمين جميعا بعيدا عن فوارق الجنس واللغة والطبقة ، لا فضل فيها لعربى على عجمى إلا بالتقوى ، ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ .

ومن هنا كان عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — في قمة ذكائه وعبقريته حين اتخذ منها بداية للتقويم الإسلامى . وصدق رسول الله — ﷺ — القائل عنه : « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » .

كانت الهجرة النبوية المبكرة لنصر الله والفتح ، ودخول الناس في دين الله أفواجا ، ووضع « كلمة الله » و « كلمة الذين كفروا » في موضعهما الصحيح ، بعد ما ظن رؤوس الشرك وأولياء الطاغوت في مكة أنهم قادرون على أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وأن يسكتوا صوت الحق المنزل على رسول الله من عند الله . وصدق الله سبحانه القائل في كتابه الكريم : ﴿ إلا تتصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين إذ هما في الغار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه ، وأيده بجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم ﴾ .

وكانت الهجرة النبوية أيضا البداية الحقيقية للدولة الإسلامية التى وضعت لبنتها الأولى منذ أن بركت « القصواء » ناقة رسول الله ﷺ في مريد الغلامين اليتيمين سهيل وسهيل ليقول الرسول عليه السلام : « هذا إن شاء الله المنزل » ، وليبدأ بناء المسجد ، القاعدة الأولى للمجتمع الإسلامى الجديد ، ثم ترتفع القواعد بعد ذلك لبناء هذا المجتمع ، ويتابع الوحي بآيات التشريع الذى يحدد للدولة الناشئة نظامها السياسى والاجتماعى والاقتصادى ، ويسن لها قوانينها التى تنظم سياستها الداخلية والخارجية ، ويرسم لها الصورة المثالية التى يريد لها في سلوكياتها وأخلاقها وعلاقاتها الفردية والجماعية . ويقف رسول

الله ﷺ يتابع الوحي في تنزيله تفسيراً وتفصيلاً وتطبيقاً ، وتتردد أحاديثه الشريفة في أرجاء المجتمع الجديد تحمل لأبنائه الذين يؤسسون الدولة الجديدة خير الدنيا والآخرة ، وتحدد لهم معالم الطريق السوى ، وتهديمهم ﴿ الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ .

لقد كانت المرحلة المدنية في تاريخ الدعوة الإسلامية مرحلة التشريع ، بعد ما مضت المرحلة المكية في تأصيل أصول الإسلام الاعتقادية ، وبين العقيدة والشريعة ، الدائرتين الكبيرتين اللتين يدور فيهما الإسلام ، كانت مرحلة المدينة هي مرحلة « الشريعة » ، وكانت مرحلة مكة هي مرحلة « العقيدة » . وفي رأي أن كلتا المرحلتين في حاجة إلى دراسة ، بل إلى دراسات تقف عندهما ، وتخصص لهما ، لتكشف عن المنهج القرآني والمنهج النبوي في إقامة الحياة الجديدة : ديناً ودولة ، وليست إحداها بأحق من الأخرى بالبحث والدراسة . وإذا كان صاحب هذه الدراسة ، الدكتور محمد لقمان الأعظمي ، قد وقف عند المرحلة الثانية ، فإننا ننتظر منه دراسة أخرى تقف عند المرحلة الأولى . والله يهدينا ويهديه سواء السبيل .

عرفتُ صاحب هذه الدراسة منذ أكثر من ربع قرن من الزمان طالبا بقسم اللغة العربية في كلية الآداب من جامعة القاهرة ، حيث يلتقى أبناء الأمة الإسلامية من شتى أطرافها باحثين عن الثقافة العربية والإسلامية في هذا القسم العريق .

عرفته طالبا وافدا من بلاد الهند العريقة التي تربطها ببلاد العرب وشائج وثيقة منذ أقدم عصورها حتى اليوم ، يحمل معه مثالا طيبا لإخواننا في الدين في هذه البلاد الذين يحملون فيها مشاعل الإسلام متوقدة وهاجة ، ويرفعون أعلامه الخفاقة بأيديهم القوية ، امتداداً للرأية المظفرة التي رفعها منذ خمسة عشر قرنا من الزمان البطل المسلم الكبير محمد بن القاسم الثقفي حامل نور الإسلام إلى هذه البلاد الطيبة .

وتوالت سنوات الدراسة موفقة مباركة ، وانتهت المرحلة الأولى من رحلة ففي الهند العلمية ، وبدأت رحلته مع الدراسات العليا لنيل درجة الماجستير في الأدب العربي مع الشاعر العباسي خالد بن يزيد الكاتب ، وأسعدتني مناقشة رسالته ، فقد رأيت الفتى الوافد من بلاد الهند وقد أجاد اللغة العربية كأحد أبنائها . ولم يكن ذلك غريبا عليه ، فهو ينتمي إلى أسرة عريقة في الإسلام وفي العربية . ثم جمعتني به رسالة الدكتوراه مشرفاً عليها ، وقد غير اتجاهه إلى

الدراسات الإسلامية ، واقتُرحت عليه دراسة « مجتمع المدينة المنورة في عصر النبوة كما يصوره القرآن الكريم » . وبدأت رحلته الثالثة التي صحبني فيها سنوات ذوات عدد ، ورأيت فيه باحثاً على صلة وثيقة بالمكتبة الإسلامية الغنية بتراثها ، وعلى علم واسع بعلومها من تفسير وحديث وفقه وتاريخ . وكان عمله في هذه السنوات في الأرض المباركة التي ظهر فيها الإسلام وانتشر منها سبباً آخر لتعميق هذا العلم وهذه الصلة ، وأيضاً لتوثيق صلته باللغة العربية وإجادته لها إجادة تامة .

وتوالت سنوات رحلته معي ، ورأيت الجهد الضخم الذي يبذله في رسالته ، والسعي الدؤوب الذي لم يكن يهدأ ليحقق الهدف الذي يسعى إليه ، حتى إذا ما بلغنا الغاية ، وتمت الرسالة ، كان إعجاب لجنة المناقشة بها إعجاباً كبيراً : قدرت له الجهد الخصب الذي بذله فيها ، وأثنت على المنهج العلمي الدقيق الذي سلكه في دراستها ، وعلى الأسلوب العربي السليم الذي كتب به ، ونوهت بسيطرته المحكمة على جوانب موضوعه ، وخبرته الواسعة بمصادره ومراجعته ، وحمدت له دقة أحكامه التي انتهى إليها ، وسلامة نتائجه التي حققها ، ومنحته لذلك أعلى تقدير تمنحه الجامعة لرسالة دكتوراه : مرتبة الشرف الأولى .

لقد كانت الرحلة طويلة ، ولكنها كانت ممتعة ، ومع كل خطوة كنا نخطوها على امتداد الطريق الطويل كان الإحساس بالسعادة يتجدد ، والشعور بالرضا يتضاعف . وحقا إن الحياة مع الدراسة القرآنية — كما ذكر صاحب هذه الدراسة — « سعادة لا يعرفها إلا من ذاقها ، سعادة ترفع العمر وتباركه ، وتجلو القلب وتصفله » .

* * * *

تحية وتهنئة إلى محمد لقمان الأعظمي الوافد من الهند ليدرس في القاهرة مجتمع المدينة المنورة ، تأكيداً لوحدة الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها . وصدق الله العظيم القائل في كتابه الكريم : ﴿ إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ﴾ .

والصلاة والسلام على محمد رسول الله الذي بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، وخرج باللغة العربية ، لغة القرآن الكريم ، من حدود جزيرتها إلى آفاق الأرض الواسعة ، وأضاء بنور الإسلام ما بين مشرق الشمس ومغربها . والحمد لله رب العالمين .

يوسف خليف

بين يدي الكتاب

الحمد لله رب العالمين ﴿ كتاب فصلت آياته قرآناً عرياً لقوم يعلمون ﴾ (١)
ونصلي ونسلم على المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله وصحبه أجمعين ..
أما بعد :

فمن المسلم به أن المجتمع الإسلامي في المدينة المنورة الذي أقامه سيد
المرسلين ﷺ بعد الهجرة مجتمع مثالي ، متكامل ، لم تحظ الدنيا كلها من بعده
بمثله .

ومن هنا رأيت أن يكون موضوع رسالتى دراسة تحليلية أستجلى فيها أسس
هذا المجتمع ومعالجه وملاحقه في عصر النبوة خاصة ، كما يصوره القرآن الكريم .
وقد حرصت في هذه الدراسة على الالتزام بالمنهج التحليلي لواقع المجتمع المدني
في هذا العصر بطوائفه الثلاث : المسلمين ، وأهل الكتاب : اليهود والنصارى ،
والمنافقين في ضوء تصوير القرآن الكريم له .

وكان الهدف الذى تسعى إليه هذه الدراسة عن طريق هذا المنهج استجلاء
الحقائق حول هذا المجتمع المثالي : كيف تأسس ؟ وما الركائز التى قام عليها ؟
وما الأساسيات التى ساهمت في تكوينه وتنظيمه ؟ وما التطورات الاجتماعية
والاقتصادية التى شهدتها ؟ وما التحديات والتكتلات التى واجهته ؟
وما الأساليب التى كان يسلكها نبي الهدى ﷺ لمواجهة هذه التحديات حتى غما
وازدهر وتكامل ، وتحول من صورته الجاهلية إلى صورته الإسلامية المثالية ؟ .

لقد كانت هذه الدراسة إجابة عن هذه الأسئلة ، وعن كثير غيرها .. وهى
من وجه آخر تحقيق لأمنية عذبة طالما راودتنى لدراسة هذا المجتمع كلما أمعنت
النظر في الآيات التى تتحدث عن أهل المدينة ، وكلما تعمقت في إدراك مفاهيم
القرآن وأبعاده ، وكلما سمعت أو قرأت حادث الإفك ، وقصة الثلاثة الذين
خُلِفُوا .. فهذان الحدثان في تصورى يمثل الأول منهما الفتنة التى يمكن أن تفت في
عَضُد الاستقرار الداخلى .. وقد عاجلها الرسول ﷺ علاجاً هو في واقعه الأسوة
الحسنة التى ينبغى أن يلتزم بها كل فرد ، وصورها القرآن تصويراً هَدَّب به النفس
الأمارة بالسوء .

(١) فصلت : ٣ .

ويمثل الثاني منهما الفتنة التي يمكن أن تفت في عضد الأمن الخارجى ، وهية الدولة في قلوب أعدائها .. وقد عاجلها الرسول ﷺ بحكمة القائد المرنى ، وصور القرآن بعض لقطاتها تصويراً رائعاً معجزاً .

وإذا كانت الدراسات حول مجتمع المدينة غير قليلة قديماً وحديثاً .. فإن هذه الدراسة حرصت على أن تكون لها شخصيتها المتفردة ببعض ملامحها في وسط هذه الدراسات .

وأبرز ملامح دراستى هذه أنها استمدت حقائقها من خلال التصوير القرآنى لأحداث هذا المجتمع .. وهو تصوير معجز خالد سيبقى إن شاء الله تعالى جديداً متجدداً بتجدد الأيام والظروف .. كلما قرأته ألفت عطاء جديداً يؤكد لك كأنك تقرأه أول مرة .. لأنه تصوير يخاطب أفراد المجتمع وجماعته قائلاً : « أقم دولة القرآن في قلبك تقم في مجتمعك » .

حاولت أن أجمع لوحات متنوعة ترسم صورة لهذا المجتمع بأبعاده الكاملة خلال أوثق نص عاصر تنظيمه وتأسيسه وهو « القرآن الكريم » البليغ المعجز .. فأياته الموحية خير ما يصور هذا المجتمع بأبعاده الدقيقة ، ويرز ما فيه من السليات والإيجابيات .. ولن يرتاب باحث في هذا الدين في أن فكرة المجتمع واضحة بارزة في شعائره ونظمه على السواء ، وأنها الفكرة الأولى القوية الشائعة في كيانه كله .. ولا يمكن عزل القرآن عن المجتمع ، أو عزل الجانب الاجتماعى عنه .

من هنا كنت أركز على إبراز سمات المجتمع المدنى ومعالمه ومميزاته من خلال الوقائع والأحداث ، ومن خلال جمع النظم والقيم التى أحدثتها القرآن ، وباستعراض مظاهر التطور ومراحلها ، والتحول من مجتمع الجاهلية المادى إلى المجتمع الإسلامى الجديد .. وهى أبرز سمة امتاز بها هذا المجتمع ، والتزمت هذه الدراسة بإبرازها .

وأول شىء اعتمدت عليه في هذه الدراسة الآيات القرآنية ، وبدأت أتتبعها آية آية ، وأخذت أبوبها على موضوعات متنوعة حتى بدأ يترأى لى أنه بإمكانى رسم صور كثيرة لجوانب هذا المجتمع .. إن لم تكن وافية بكل شىء فإنها تضم الخطوط الرئيسية للصور التى ينبغى أن تكون ، وتتجلى معالمها بذكر الأحداث والوقائع والمناسبات من خلال المصادر الموثقة .

وبدأت أنسق الآيات وأرتبها حسب الموضوعات والأفكار المطلوبة ، وأسجلها في بداية الأحداث ، وأحياناً في أثنائها ، وأدع القارئ يعيش في ثناياها ، ويتمعن في معانيها ، وهى ترصد له الأفكار ، وتنبئ له الأجواء بعنوان —

« الآيات تتحدث عن كذا .. وعن كذا » ومع دراسة هذه الآيات ثم مقارنتها بالروايات الموثقة يتجلى المجتمع الجديد .. هو جديد في توجهه واعتقاده وسلوكه .. وليس جديداً بأفراده .. فالأفراد بالأمس في المجتمع السابق هم أفراد اليوم في المجتمع الجديد .. وإنما تظهر الفجوة بين المجتمع السابق والمجتمع الجديد .

وكان الاعتماد الثاني بعد كتاب الله : التركيز على قراءة كتب التفسير ، والأحاديث ، والسيرة النبوية لما في مادتها من ثروة عظيمة لمعرفة طبيعة المجتمع وما فيه من عادات وقيم ، وما في هذه الأحاديث من تفصيل وتوضيح لكثير من الآيات .. لأنها جاءت تنفيذاً لأمر الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ .. ﴾ (١) ولذلك وجدت من الأفضل نقل حديث كعب بن مالك رغم طوله شرحاً للآيات ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا .. ﴾ كما كان حديث الإفك خير طريق لشرح الآيات ﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم .. ﴾ علاوة على ما فيها من تصوير دقيق للبيئة المدنية .

ثم مضيت أبحث عن الدراسات الحديثة .. لأن البحث العلمي لا يمكن أن يستكمل عناصره إلا بعد متابعة الأبحاث الجديدة المتعلقة به ، فوجدت أن هذه الدراسات التي تتعلق بهذا البحث بوسيلة أو بأخرى متنوعة وكثيرة : منها ما هو تاريخي ، ومنها ما هو تربوي أو أدبي .. وكلها تختلف عن هذه الدراسة التي تمت في ضوء النصوص القرآنية لتبقى في إطارها الفني الأدبي الذي يختلف عن الدراسات التاريخية ، وما يتعلق بالسيرة النبوية التي تعتمد في مادتها على الحديث والروايات التاريخية .

وبعد هذه الدراسة الشاملة ، والتشبع بروح المجتمع المدني من خلال الآيات تبلورت في ذهني صور واضحة عن تطور البيئة المدنية ، وما جدَّ فيها من قيم ومعايير وعادات وسلوك فكان أن انقسم الموضوع إلى أربعة أبواب :

الباب الأول :

تعلق بتأسيس المجتمع « المجتمع المدني في مرحلة التأسيس » واشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول :

« الهجرة وتأسيس المجتمع المدني » ويتحدث عن الهجرة ودورها في تطوير المجتمع وتنظيمه .. وكانت الآيات خير وسيلة لإبراز مكانة الهجرة ، وضرورتها ، وضرورة البحث عن قاعدة أخرى تحمي هذه العقيدة .

(١) النحل : ٤٤ .

الفصل الثاني :

عن « ركائز المجتمع الجديد » من بناء المسجد ، وكتابة الوثيقة ، والمواخاة بين المهاجرين والأنصار .. واعتبرت أن هذه الركائز الثلاث كان لها أكبر الأثر في تنظيم المجتمع المدني ، وتثبيت دعائمه ، وتطوير أنظمتها .. وكان من أبرز هذه الركائز فكرة الإخاء الرائدة التي كانت بداية لتنظيم علاقات اجتماعية جديدة ريثما يستعيد المهاجرون مقدراتهم المالية والاجتماعية .. فكانت الأخوة مسئولية حقيقية مبتكرة ، واعتبرت من مظاهر الأخوة الإيواء : إيواء أهل الصفة حيث كانت الأخوة رأس مالمهم الأساسي ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم ﴾^(١) والقرآن وجه الأنصار إلى تنقية هذه الفروة التي اعتبرتها رأس مال أهل الصفة ﴿ ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ﴾^(٢) ولذلك سجل القرآن أجمل صورة لحفاوة الأنصار بالمهاجرين ، واستقبالهم لهذه الفئة الصادقة قائلًا : ﴿ والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾^(٣)

الفصل الثالث :

« الجهاد والسرايا والغزوات الأولى » وكانت الآيات أيضاً خير وسيلة لإبراز مفاهيم الجهاد ، وإعطاء تصوير جديد للموت والحياة ، وإعداد النفوس والتشجيع بمعاني الجندية والقيادة .

والحق أنه قد واجهتني في أثناء دراستي لهذا الباب .. وبخاصة في الفصلين الأولين عدم كثرة الآيات القرآنية ، لإلقاء الضوء الكافي على تأسيس المجتمع ، وبزوغ فجر الاسلام ، مما جعلني أستعين بنصوص السيرة والأحاديث لأربط أجزاءها حتى تستمر الأحداث متسلسلة ، كما أنني لم أجد نصوصاً صريحة يمكن اعتبارها وثائق لكتابة « الوثيقة » مما جعلني أترجم عباراتها بالآيات بصورة تقريبية .

أما الفصل الثالث : الذي تعلق بالجهاد والغزوات فقد كان غنياً بالآيات ، وكانت هي المادة الأساسية لإبراز الأفكار ، وربط الأحداث ، واستخراج النتائج والعبر .. ودرست في هذا الفصل غزوة بدر ، وغزوة أحد ، دون غيرها من الغزوات .. لأن لهما تأثيراً مباشراً في تنظيم المجتمع وتكوينه .

(١) البقرة : ٢٧٣ .

(٢) البقرة : ٢٦٧ .

(٣) الحشر : ٩ .

الباب الثاني :

« المجتمع المدني في مرحلة التطوير » واختص بوسائل تطوير هذا المجتمع ..
وقد اشتمل على فصلين :

الفصل الأول :

« أساسيات تطوير المجتمع (الوسائل النظرية) » ويتحدث عن الوسائل النظرية من التربية الفردية والجماعية .

الفصل الثاني :

« التربية بالأحداث (الوسائل العملية) » ويتحدث عن الوسائل التطبيقية .. لأنها من أبرز سمات التربية النبوية ، ولأنها أكثر تأثيراً في المجتمع ، وأشد وقعاً في النفوس .. ومن وسائل التربية التطبيقية التي سلكها القرآن لتنظيم المجتمع المدني كانت قضية اللعان .. وهي أن هلال بن أمية قذف امرأته ، وقال النبي ﷺ : « البينة .. وإلا حد في الظهر » فنزلت آيات تعالج هذه القضية : ﴿ والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ﴾ (١)

ثم درست حادثة الإفك دراسة مفصلة ، ووقفت عندها وقفة التأمل المتعمق الحريص على استخراج النتائج .. واستطعت من خلال هذه الدراسة أن أستنتج كثيراً من العيوب والنقائص التي كانت موجودة في المجتمع المدني ، واستمرت حتى السنة السادسة تقريباً .. وكأنها كانت تنتظر حدثاً عظيماً يقع ، فيشغل الناس ، ويلفت الأنظار ، وتلبد الغيوم ، ثم تنقشع لتظهر وراءه أنظمة دقيقة تنظم سلوك المجتمع وأخلاقياته ﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم .. ﴾ (٢)

وكان آخر ما درست في هذا الموضوع غزوة تبوك ، وحادثة الثلاثة الذين خلّفوا .. وهذه الحادثة كما رواها كعب بن مالك بأسلوبه الأدبي المثير جاءت شرحاً للآيات التي تتحدث عنها ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلّفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا .. ﴾ (٣)

وفي هذه الرواية صورة بارزة من المجتمع المدني المتكامل ، ولحات جميلة تدل على متانة بنيانه ، وصفاء عناصره ، ونصاعة تصوره لمعاني الجماعة ، وتفهم معاني القيادة .

(١) النور : ٦ .

(٢) النور : ١١ .

(٣) التوبة : ١١٨ .

الباب الثالث :

« البنية الاجتماعية في صورتها الجديدة » وأفرد لإبراز سمات المجتمع المدني ،
ومعالمه ، ومميزاته ، واشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول :

« الأسرة ووسائل الحفاظ عليها » ويتحدث عن الزواج كوسيلة هامة من
وسائل تنظيم المجتمع وتطهيره .. ودرست في هذا الفصل الأمراض الخطيرة التي
كانت فاشية في المجتمع البشري ، واستمرت حتى بعد الهجرة بفترة غير قصيرة ..
ومنها الزنا ، والميسر ، والخمر .. لأنها كانت من معالم الحياة الجاهلية ، وكان
يصاحب مجالس الشراب نحر الذبائح ، واتخاذ الشواء ، كما صور مصعب بن سعد
أحد هذه المجالس بروايته المثيرة .

فنسقت الآيات حسب الترتيب الزمني لبعض الأحداث ، ودرستها دراسة
علمية حتى اتضحت كل مرحلة على حدة تصور حلقة مسلسل متدرجة في معالجة
هذه الأمراض .

الفصل الثاني :

« التطورات الاقتصادية والتكافل الاجتماعي » ويتحدث أولاً عن خصائص
الاقتصاد الإسلامي ، ومشروعية المال وحله ، ووضعه في محله .. ولقد حدد
الإسلام مدلول كلمة « الاقتصاد » في قوله تعالى : ﴿ والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا
ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ﴾ (١) وكان من عناية الإسلام لإبراز سمات الاقتصاد
الإسلامي ومعالمه أنه من أوائل ما نزل في هذا الصدد عندما قدم النبي ﷺ المدينة :
﴿ ويل للمطففين ﴾ ، فخرج رسول الله ﷺ إلى السوق فقرأها .. وبينت مدى
استجابة المجتمع لهذه الأسس الاقتصادية ، وسقت على ذلك نماذج حية .. فعندما
نزلت الآية : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً .. ﴾ (٢) انطلق
أبو الدحداح رضي الله تعالى عنه إلى الرسول ﷺ قائلاً :
(فإنني أقرضت ربي عز وجل حائطاً) ، وحائطه فيه ستمائة نخلة .. والقصة تمثل
تطوراً رائعاً في التطبيق العملي الاقتصادي ، وتطبيقاً بليغاً في الانفاق في سبيل الله .
وبعد هذه الخطوة درست الآيات التي عاجلت قضية الربا ، مراعيًا في ذلك
التدرج الزمني والحكمة المطلوبة منه .

(١) الفرقان : ٦٧ .

(٢) البقرة : ٢٤٥ .

ويتحدث هذا الفصل ثانياً عن التكافل الاجتماعي .. وهو من أبرز صفات المجتمع المدني ، وأكثر ما يميزه عن غيره من المجتمعات .. فأوردت جملة من الآيات التي تتحدث عن فكرة التكافل ، ودرست في ضوء ذلك معنى التكافل لغة وشرعاً ، ثم بينت أن الإسلام نظم هذا التكافل على أساس تقسيم المجتمع في صورة وحدات متكافلة .

الفصل الثالث :

عن « الآداب الاجتماعية » التي نظمت سلوك هذا المجتمع .. هذا المجتمع المتواد ، المتحاب ، المترابط ، المتكافل ، الذي حققه القرآن في أرق وأصفى صورته ليكون نبزاً للامة يحتذى به ، أحاطه بسياج من الأسباب الوقائية .. منها التثبث من الأخبار ، وعدم إساءة الظن بالمسلم ، والنهي عن السخرية منه ، والاستهزاء به ، والنهي عن التجسس والغيبة .

ومن هذه الآداب الاجتماعية التي تجلت خلال دراستنا للآيات : النهي عن رمي المحصنات لبنشأ مجتمعاً نظيفاً ، كل فرد فيه مصون العرض ، تضيق فيه فرص الغواية والانزلاق .. ومن هذه الآداب الجديدة : الأمر بغض البصر .. لأن الإسلام يهدف إلى إقامة بيئة نظيفة لا تتاح فيها الأسباب لإهانة الشهوات في كل لحظة .. وقد أثبت خلال دراستي أن الإسلام جاء بتحيته الخاصة التي تميز المجتمع المسلم .

ومن الأفكار والقيم الجديدة التي تلقاها المجتمع المدني وسط الأحداث والتطورات في العقائد والسلوك أسس الاستئذان وآدابه .. إنها وإن تك في صورة آداب اجتماعية فإنها في جوهرها تشريع وقائي يهدف إلى تحصين عزة مجتمع الإسلام وشخصيته .

الباب الرابع :

عن « الأقليات في المجتمع المدني » : أهل الكتاب « اليهود والنصارى » والمنافقون ، وضم فصلين :
الفصل الأول :

« أهل الكتاب » درست في هذا الفصل أولاً النصوص التي تتعلق باليهود ، وتبين تحركاتهم ، وتأثيرهم في هذا المجتمع ، مراعيًا في ذلك الترتيب الزمني ، وتسلسل الأحداث .. ثم درست الأسباب التي دعت اليهود إلى الاصطدام بدعوة محمد ﷺ ، ودعمت بعضها باعتراف الكاتب اليهودي الشهير « ويلفلسون » ثم وضحت كيف عالج القرآن هذا الموقف ، وأن العلاج كان ذا شقين .. أولاً : تنديد القرآن بمواقف اليهود العدائية لإثارة البلبلة في المجتمع ، والشق الآخر خطاب

إلى المجتمع المدني ، ونصح به بألا ينخدع بأقوال اليهود وأباطيلهم .

ووقفت بعد ذلك عند جدال اليهود مع الرسول ﷺ ، ثم تطرقت إلى أسباب التطهير .. درست هذه المواقف لأخلص بنتيجة فرضتها الأحداث .. وهي ضرورة تطهير المجتمع المدني منهم .. ولقد تعددت مواقف التطهير .. فكان لكل فريق من اليهود موقف .. وفي نهاية هذا الفصل تحدثت عن تأثير النصارى في المجتمع المدني ، ثم ذكرت حقيقة النصارى كما يسجلها القرآن على لسان عيسى عليه السلام : ﴿ قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ﴾ (١) . ثم سجلت مباهلة النصارى ، ومجادلتهم للنبي ﷺ ، وكيف انحلى الحق عندما تراجع النصارى وأبوا المباهلة فكان لها صدى عميق في المجتمع .

الفصل الثاني :

« المنافقون » فقد أفردته للأقلية الثالثة (المنافقين) ، ودرست في هذا الفصل معنى النفاق اللغوي والشرعي ، وبدايته ، ومواجهته للموكب النبوي ، ثم ذكرت حرصهم على استغلال مجريات الأحداث الجارية بالمجتمع ، وسجلت موقف القرآن منهم ، وكيف تولى كشف أمرهم ، وفضح سرائرهم ، وتحديد موقف الإسلام والمسلمين منهم .. وبذلك تمت عناصر المجتمع المدني من المؤمنين ، واليهود ، والنصارى ، والمنافقين .

وبعد :

فالحياة مع الدراسة القرآنية نعمة لا يعرفها إلا من ذاقها .. نعمة ترفع العمر وتباركه ، وتحلى العقل وتصلقه .. عشت في ظلال هذه النعم حقبة من الزمن مع هذا الموضوع بفضل تشجيع أستاذنا الكريم الأستاذ الدكتور « يوسف عبد القادر خليف » والحائز على جائزة الملك فيصل في الأدب العربي عام ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م الذي كان لإشرافه الدؤوب ، وأسلوبه التربوي أكبر الأثر في إنجاز هذا الموضوع .

.. وكذلك أقدم جزيل شكرى إلى الأستاذين الجليلين : الأستاذ الدكتور : محمد علي مكى أستاذ ورئيس قسم الدراسات الأسبانية في جامعة القاهرة ، والحائز على جائزة الملك فيصل في الدراسات الأندلسية عام ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م والأستاذ الدكتور : أحمد محمد النجار الأستاذ في جامعة عين شمس كلية البنات .

ولا أستطيع أن أكافهم جميعاً إلا بالدعاء لهم ببركة العمر ، وصلاح العمل ،
وحسن الخاتمة » وخيركم من طال عمره وحسن عمله » .

وقد أخذت بعين الاعتبار البالغ ما أسدوه من تقويم وتوجيه عند مراجعة
الكتاب وإعداده للطبع ، وأقدم أسمى آيات الشكر والتقدير إلى جميع الإخوة الذين
ساهموا في إخراج هذا الكتاب .. ولا سيما أخى في الله محمد سمير عبد الله خريج
هندسة القاهرة — ومن مواليد المنصورة ، والأخ الرياضى الأستاذ : عبد الناصر
إسحق مصطفى المعيد في الكلية المتوسطة « بحائل » (السعودية) ، وقد
كان الصبور الودود إلى أن أخرج هذا الكتاب ، والأخ الدكتور : محمود توفيق
الأستاذ المساعد في جامعة الأزهر — كلية اللغة العربية .

وإني لأرجو من الله — جل جلاله — أن تكون هذه المساهمة المتواضعة في
الدراسات القرآنية فاتحة خير لأمثال هذه الدراسات .. والله تعالى الموفق والهادي
إلى سواء السبيل .

﴿ رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والدى وأن أعمل
صالحاً ترضاه ، وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين ﴾ (١)

د . محمد لقمان الأعظمى الندوي
كلية إعداد المعلمين / قسم الدراسات الإسلامية
حائل — السعودية

١٤٠٨/٣/١٢ هـ
١٩٨٧/ ١١/ ٣ م

الباب الأول

لمجتمع المدني في مرحلة التأسيس

الفصل الأول

الهجرة وتأسيس المجتمع المدني

الفصل الثاني

ركائز المجتمع المدني الجديد

الفصل الثالث

الجهاد والسرايا والغزوات الأولى

الفصل الأول

الهجرة وتأسيس المجتمع المدني

« الآيات تصور مفهوم الهجرة وأبعادها وأهدافها »

- ١ - دوافع الهجرة .
- ٢ - طوابع الهجرة إلى الحبشة .
- ٣ - بيعة العقبة الأولى واختيار المدينة داراً للهجرة .
- ٤ - بزوغ فجر الإسلام في المدينة وبيعة العقبة الثانية :
- ٥ - الإذن العام بالهجرة إلى المدينة .
- ٦ - موكب الرسول ﷺ في طريق الهجرة .
- ٧ - عناية الله ترعى الموكب .

﴿ لا تحزن إن الله معنا ﴾

(التوبة : ٤٠)

الآيات التي تصور مفهوم الهجرة وأبعادها وأهدافها :
يقول الحق عز و علا :

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ
قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ
وَسَعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا ﴿٩٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾
فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
غَفُورًا ﴿٩٩﴾ * وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ
مُرَافِقًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى
اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٠﴾

النساء : ٩٧ - ١٠٠ .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ
وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَفْرَسُوا فِي

الَّذِينَ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٦﴾

الأنفال : ٧٦

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ
بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا
الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾

الأنفال : ٧٤ - ٧٥

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ
إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِمُنُودٍ لَهُ تَرَوَاهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

التوبة : ٤٠

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأُولَئِكَ هُمُ الْمُزَكَّوْنَ
 أَتَّبِعُوهُمْ يَرْضَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ
 لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

التوبة : ١٠٠ .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا
 لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾

النحل : ٤١ - ٤٢ .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا
 لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾
 لَيَدْخِلْنَهُمْ مُدْخَلَ رِزْقِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾
 * ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ
 لَيُصْرَفَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾

الحج : ٥٨ - ٦٠ .

يَتَعَبَّدُونَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 أَرْضَىٰ وَسِعَةً فَإِنِّي فَاعِبُدُونِ ﴿٥٦﴾

الأنعام : ٥٦ .

قُلْ يٰعِبَادِ

الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا
حَسَنَةٌ ۖ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ۚ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم

بَغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

الزمر : ١٠ .

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ
دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١١﴾
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ
هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ
شَحْحَ نَفْسِهِ ۖ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٢﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا
مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ
رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٣﴾

الحشر : ٨ - ١٠ .

الهجرة

(١) دوافع الهجرة :

كان موقف قريش من الدعوة .. وبخاصة بعد وفاة خديجة رضى الله تعالى عنها ، وموت أبى طالب كافل النبی ﷺ وحاميه . كان هذا الموقف قد انتهى إلى تجميد الدعوة في مكة كلها وما حولها ، وتفتنت قريش ، وقست في إيذاء رسول الله ﷺ فلم ترع فيه قرابة ، وتحطت حدود الإنسانية .. فبينما النبي ﷺ ساجد ذات يوم في المسجد وحوله ناس من قريش ، إذ جاءه عقبة بن أبى معيط بسلا(١) جزور ، فقفذه على ظهر النبي ﷺ ، فلم يرفع رأسه ، فجاءت ابنته « فاطمة » (رضى الله تعالى عنها) فأخذته من ظهره ودعت على من صنع هذا ، ودعا عليهم النبي ﷺ (٢) .

هكذا أمعن أهل مكة في اضطهاد النبي ﷺ والمؤمنين ، وزادوا في تعذيبهم ، وسلوا عليهم المسالك ، وتأثرت نفسية رسول الهدى ، والآية التالية تصور حزنه العميق لهذه المواقف العنيدة : ﴿ فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا ﴾ (٣) .

وفيما يشبه الإنكار يخاطب الله عز وجل الرسول ﷺ : لعلك قاتل نفسك أسفاً وحزناً عليهم ، إن لم يؤمنوا بهذا القرآن ، وما يستحق هؤلاء أن تحزن عليهم وتأسف .

(١) « سلا » : الجلدة الرقيقة يكون فيها الولد من المواشى .

(٢) سيرة ابن هشام بتحقيق مصطفى السقا وزملائه م ١ ، ص ٢٨٩ ط الثانية والبخارى في باب « ذكر ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين ج ٥ ص ١٣٣ ط ١٩٨٢ م بيروت . والوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي وصححه محمد زهرى النجار ج ١ ص ٣٠٤ ط : السعيدية بالرياض . بتصرف .

(٣) الكهف : ٦٠ .

﴿ يا عبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون ﴾ (١) .

ويقول ابن كثير : « هذا أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين بالهجرة من البلد الذى لا يقدرّون فيه على إقامة الدين إلى أرض الله الواسعة حيث يمكن إقامة الدين بأن يوحدوا الله ، ويعبدوه كما أمرهم .. ولهذا قال تعالى : ﴿ يا عبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون ﴾ .

قال الإمام أحمد : حدثنا يزيد بن عبد ربه : حدثنا عقبة بن الوليد : حدثني جبير بن عمرو القرشي : حدثني أبو سعيد الأنصاري عن أوى يحيى مولى الزبير بن العوام ، قال : قال رسول الله ﷺ : « البلاد بلاد الله ، والعباد عباد الله ، فحيثما أصبت خيراً فأقم .. » ولهذا لما ضاق على المستضعفين بمكة مقامهم بها خرجوا مهاجرين إلى أرض الحبشة ليؤمنوا على دينهم هناك فوجدوا خير المنزلين » (٢) .

(٢) طوالع الهجرة إلى الحبشة :

ولما رأى رسول الله ﷺ ما يصيب أصحابه من البلاء وأنه لا يقدر على أن يمنعهم قال لهم : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة ، فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد ، وهى أرض صدق ، حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه » فخرجت بذلك جماعة من المسلمين إلى أرض الحبشة ، فكانت أول هجرة فى الإسلام ، وكانوا عشرة رجال أمّر عليهم عثمان بن مظعون ، ثم خرج جعفر بن أوى طالب وتتابع المسلمون ، حتى اجتمعوا بأرض الحبشة .. منهم من خرج بأهله ، ومنهم من خرج بنفسه ، وكان جميع من هاجر إلى أرض الحبشة ثلاثة وثمانين رجلاً (٣) .

(١) التكميل : ٥٦ .

(٢) تفسير ابن كثير - ج ٣ ص ٤١٩ ، دار إحياء التراث العربى سنة ١٩٦٩ م .

(٣) سيرة ابن هشام م ١ ص ٣٣٠ .

ولهذه الهجرة أسباب منها :

١ — إثارة هزة في المجتمع المكي بسبب شعورهم بالظلم الواقع على أبناء مكة الكرام ، واضطرارهم إلى ترك أوطانهم مهاجرين فراراً من هذا الظلم تاركين وراءهم كل وشائج القرى في بيئة قبلية تنزها هذه الهجرة على هذا النحو هزاً .

٢ — البحث عن قاعدة حرة آمنة لإيجاد مجتمع إسلامي جديد ، من أجل هذا ضحّى المسلمون بالوطن والأهل والمال ، وهاجروا إلى الحبشة .
وليست الغاية من الهجرة الخلود إلى الراحة ، وإنما هي خطوة إيجابية لنشر الدعوة وإيجاد المجتمع الجديد ، وليست أرض الحبشة ميداناً لهذا العمل الجليل .. فلا بد من البحث عن مكان صالح يلجأ إليه المهاجرون ، ومن ثم كان بحث الرسول ﷺ عن قاعدة أخرى تحمي هذه العقيدة وتنمي البيئة ، وتكون المجتمع النامي المطلوب (١) .

وكان الاتجاه إلى « يثرب » بعد تمحيص دقيق وإعداد محكم ودراسة عن الأجواء والمناخ والنفوس والعادات وقصة ذلك :

أن النبي ﷺ التقى قبل الهجرة بسنتين بجماعة من الخزرج في موسم الحج .. حيث كان يعرض نفسه ودعوته على الوافدين للحج ، وكان سكان يثرب من « الأوس » و « الخزرج » يسمعون من اليهود المقيمين معهم أن هناك نبياً قد أظلم زمانه ، وكانت يهود تستفتح به على العرب ، وإلى ذلك يشير القرآن : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ (٢) .

فلما سمع وفد « الخزرج » قال بعضهم لبعض : « يا قوم تعلمون

(١) راجع « في ظلال القرآن » لسيد قطب ج ١ ص ٢٩ ط ١٩٧٣ م — دار الشروق .
(٢) البقرة : ٨٩ .

والله إنه للنبي الذي توعدكم به يهود فلا تسبقنكم إليه ، فأجابوه وصدقوه وقالوا : إنا قد تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم فعسى أن يجمعهم الله بك (١) .

٣ — بيعة العقبة الأولى واختيار المدينة داراً للهجرة :

حتى إذا كان العام المقبل ، وافى الموسم من الأنصار ، اثنا عشر رجلاً ، فلقوه بالعقبة الأولى ، فبايعوا رسول الله ﷺ على التوحيد وتجنب السرقة والزنا وقتل الأولاد والطاعة في المعروف ، فلما هم القوم بالانصراف بعث رسول الله ﷺ معهم « مصعب بن عمير » ، وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين ، فكان يُسمى «المقرئ» بالمدينة ، ونزل على « أسعد بن زرارة » وكان يصلي بهم (٢) .

وكان من حكمة الله تعالى في اختيار المدينة داراً للهجرة ومكاناً لإيجاد مجتمع جديد — عدا ما أراد الله من إكرام أهلها وأسرار لا يعلمها إلا الله — أنها امتازت بتحسين حرنى طبيعى لا تراحمها في ذلك مدينة قريبة في الجزيرة ، فكانت حرة الوبرة (٣) مطبقة على المدينة من الناحية الغربية ، وحررة واقم مطبقة من الناحية الشرقية . وكانت المنطقة الشمالية من المدينة هى الناحية الوحيدة المكشوفة (وهى التى حصنها رسول الله ﷺ بالخندق سنة خمس في غزوة الأحزاب) (٤) .

ويظهر من وصف أهل الأخبار ليثرب ، أنها كانت تشبه مدينة (الحيرة) بالعراق من حيث خلوها من سور ومن تكونها من (قصور) . وجو (يثرب) على العموم خير من جو مكة ، فهو ألطف وأفرح (٥) .

ولعل النبي ﷺ قد أشار إلى هذه الحكمة الإلهية في اختيار المدينة

(١) ابن هشام م ١ ص ٤٢٩ .

(٢) المصدر نفسه م ١ ص ٤٣٤ ملخصاً .

(٣) الحرة : منطقة سوداء من الحجارة النخرة (ياقوت ٢/٢٥٠) .

(٤) السيرة النبوية لأبى الحسن الندوى — ص ١٣٢ ط الثانية — دار الشروق .

(٥) الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام للدكتور جواد على ج ٤ ص ١٣٢ الطبعة الأولى

١٩٧٠ م بيروت .

بقوله : « وإني رأيت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان »
فهاجر من هاجر من قبل المدينة (١) .

وسميت المدينة « دار الهجرة » لأنها مقر هجرة الرسول ﷺ ، وقد
تسمى « الدار » دون إضافة . قال تعالى : ﴿ والذين تبوءوا الدار
والإيمان ﴾ (٢) .

وتسمى أيضاً « ذات النخل » لأنها معروفة بزراعة النخيل منذ القدم
حتى وقتنا الحاضر (٣) . وذكر أهل الأخبار أن لها تسعة وعشرين اسماً ، منها
(جابرة) و (مسكينة) و (محبورة) و (ينذر الدار) و (دار
الهجرة) (٤) .

ولقد أفاض المؤرخون في ذكر أسماء المدينة ، وكان أكثرهم عدداً
« السهمودي » والعباسي : أورد الأول ٩٤ اسماً مرتبة على حروف
المعجم ، والثاني ٥٤ اسماً ، ونذكر منها بعض ما أشار إليه القرآن :
﴿ أرض الله ﴾ : ﴿ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ﴾ ، البلد ،
قال تعالى : ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ ، وقيل : المقصود مكة ، وقيل :
المدينة .

المدينة : وهذا الاسم الذي غلب عليها في صدر الإسلام ، ولا زالت
تحتفظ به إلى اليوم ، ويضاف إليه المنورة ، قال تعالى : ﴿ لن رجعنا إلى
المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ﴾ (٥) .

وكان أهل المدينة من الأوس والخزرج أصحاب نخوة وإباء

(١) دلائل النبوة لابن القيم ص ٢٧٠ ط دار المعرفة بيروت والسيرة لابن هشام م ١
ص ٢٢٣ ، والبخارى باب هجرة النبي ج ٢ ص ٣٤٥ ط ٢ ، ١٩٨٢ م ، بيروت .
(٢) الحشر : ٩ .

(٣) الحياة الاجتماعية والاقتصادية في المدينة المنورة في صدر الإسلام نورة بنت عبد الملك بن
إبراهيم آل الشيخ ص ٢٣ ط ١ - ١٩٨٣ م جدة .
(٤) الفصل لجواد علي ج ٤ ص ١٢٩ .

(٥) الحياة الاجتماعية والاقتصادية في المدينة المنورة في صدر الإسلام - نورة بنت
عبد الملك بن إبراهيم آل الشيخ . راجع ص ٢١ إلى ٢٥ ط ١ - ١٩٨٣ م - جدة .

وفروسية ، وقوة ، وشكيمة ، ألفوا الحرية ، ولم يخضعوا لأحد ، ولم يدفعوا إلى قبيلة أو حكومة أتاوة أو جباية . وجاء في العقد الفريد : « ومن الأزد الأنصار ، وهم الأوس والخزرج ، وهما ابنا حارثة بن عمرو بن عامر ، وهم أعز الناس أنفساً ، وأشرفهم همما ، ولم يؤدوا إتاوة قط إلى أحد من الملوك » (١) .

وقد جاء ذلك صريحاً في الكلمة التي قالها « سعد بن معاذ » — سيد الأوس — لرسول الله ﷺ : قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وهم لا يطعمون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعلا (٢) .

والأوس والخزرج من قحطان والمهاجرون ، ومن سبق إلى الإسلام في مكة وما حولها من عدنان ، ولما هاجر رسول الله ﷺ وقام الأنصار بنصره ، اجتمعت بذلك عدنان وقحطان تحت لواء الإسلام ، وكانوا كجسد واحد ، وكانت بينهما مفاضلة ومسابقة في الجاهلية ، وبذلك لم يجد الشيطان سبيلاً إلى قلوبهم ، لإثارة الفتنة والتعزى بعزاء الجاهلية باسم الحمية الجاهلية ، فكانت مدينة يثرب لكل ذلك أصلح مكان لهجرة الرسول ﷺ وأصحابه واتخاذهم لها داراً وقراراً ، حتى يقوى الإسلام ويشق طريقه إلى الأمام ويفتح الجزيرة ثم يفتح العالم المتمدن (٣) .

ومن هنا بدأت الآيات البينات تحرض المؤمنين على الهجرة : ﴿ قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ (٤) .

فأرض الله واسعة ، فلا يقعد بكم حب الأرض وإلف المكان وأواصر النسب والقرى والصحبة في دار عن الهجرة إليها .

(١) العقد الفريد ج ٣ ص ٣٣٤ (طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر) — القاهرة ، والمفصل للدكتور جواد على ج ٢ ص ١٣٢ .

(٢) سيرة ابن هشام م ٢ ص ٢٢٣ .

(٣) السيرة النبوية لأبي الحسن الندوي ص ١٣٤ ، ط الأولى ١٩٧٧ جده .

(٤) الزمر : ١٠ .

وأرض الله واسعة ، وقال مجاهد : فهاجروا فيها وجاهدوا ، واعتزلوا الأوثان ، وقال : إذا دعيتم إلى معصية فاهربوا ، ثم قرأ : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ وقال الأوزاعي : ليس يوزن لهم ولا يكال إنما يغرف لهم غرفاً^(١) .

والله خالق الناس يعلم أن الهجرة من الأرض عسيرة على النفس ، وأن التجرد من تلك الوشائج أمر شاق ، وأن ترك مألوف الحياة ووسائل الرزق واستقبال الحياة في أرض جديدة ، تكليف صعب على بني الإنسان ، ومن ثم تشير الآيات البينات في هذا الموضع إلى الصبر وجزائه المطلق عند الله بلا حساب : ﴿ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ .

﴿ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً ﴾^(٢) .

يبيء الله تعالى هذه القلوب بهذه اللمسات في موضعها المناسب ، ويعالج ما يشق على تلك القلوب الضعيفة العلاج الشافي ، ويفتح لها أبواب العوض عن الوطن . ويقول ابن كثير : « وهذا تحريض على الهجرة ، وترغيب في مفارقة المشركين ، وأن المؤمن حينما ذهب وجد عنهم مندوحة وملجأ يتحصن فيه . وقال ابن عباس : المراغم : التحول من أرض إلى أرض . وقال مجاهد : ﴿ مراغماً كثيراً ﴾ : يعني متزحزحاً عما يكره ، ﴿ وسعة ﴾ يعني : الرزق ، وقال قتادة : أى من الضلال إلى الهدى^(٣) .

٤ - بزوغ فجر الإسلام في المدينة وبيعة العقبة الثانية :

لقد فشا الإسلام في المدينة حتى لم يبق فيها بيت لم يدخله الإسلام وقد أخذ المسلمون يهاجرون إلى المدينة تبعاً تاركين وراءهم كل شيء

(١) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٧٣ ط الأولى ١٩٨٦ م .

(٢) النساء : ١٠٠ .

(٣) تفسير ابن كثير م ١ ص ٨٢٤ باختصار .

ناجين بعقيدتهم وحدها ، وأسلم سعد بن معاذ — وأسيد بن حضير وهما سيدا قومهما من بنى عبد الأشهل من الأوس ، بحكمة من أسلم قبلهما وتلطفهم وبحسن دعوة مصعب بن عمير — رضى الله عنه ، وأسلم بنو عبد الأشهل عن آخرهم ، ولم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون (١) . ورجع مصعب بن عمير إلى مكة في العام التالى ، وخرج عدد من المسلمين من الأنصار مع حجاج قومهم من أهل الشرك ، حتى قدموا مكة فوعدوا رسول الله ﷺ العقبة ، فلما فرغوا من الحج ، ومضى ثلث الليل ، اجتمعوا فى الشعب عند العقبة ، وهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان من النساء ، وجاء رسول الله ﷺ ومعه عمه عباس بن عبد المطلب ، وهو يومئذ على دين قومه ، وتلكم رسول الله ﷺ ، وتلا القرآن ، ودعا إلى الله ، ورغب فى الإسلام ، ثم قال : « أبايكم على أن تمنعوني ما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم » فبايعوه واستوثقوا منه ألا يدعهم ، ويرجع إلى قومه ، فوعد بذلك رسول الله ﷺ ، فقال : « أنا منكم وأنتم منى ، أحارب من حاربتم ، وأسلم من سالمتم ، واختار رسول الله ﷺ منهم اثني عشر نقيباً : تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس (٢) .

فكانوا من السابقين إلى الإيمان لحظة عرض عليهم النبى ﷺ الدين والإسلام . يروى البخارى فى صحيحه ، قال : حدثنا أبو اليمان ، قال : أخبرنا شعيب عن الزهري ، قال : أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله أن عبادة بن الصامت رضى الله عنه ، وكان شهد بدرًا ، وهو أحد النقباء ليلة العقبة ، أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصاية من أصحابه : « بايعوني على أن لا يشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بهتاناً تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا فى معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه ، فبايعناه على ذلك (٣) . وكانت المعاهدة الثانية معاهدة استراتيجية ، معاهدة على نصرة هذا الدين وحرب الأسود والأبيض .

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٤٥٤ — ٤٦٠ مختصراً . ط دار الفكر .

(٢) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٤٦٤ — ٤٦٥ .

(٣) صحيح البخارى ج ٣ ص ١٥٠ ط / ١٩٨٢ م — بيروت .

٥ - الإذن العام بالهجرة إلى المدينة :

لما بايع رسول الله ﷺ هذا الحى من الأنصار على النصرة له ، ولمن اتبعه ، أمر الرسول ﷺ أصحابه ومن معه بمكة من المسلمين بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها واللاحق بإخوانهم من الأنصار ، وقال : « إن الله - عز وجل - قد جعل لكم إخواناً وداراً يأمنون بها » فخرجوا أرسالا ، وتسابقوا في ذلك :

﴿ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ (١) .

انطلق المهاجرون إلى المدينة تبعاً وأهل مكة يضعون العقبات في الطريق - لا حباً ولا إشفاقاً عليهم - لكن فتنة وصدأ عن سبيل الله ، ولكن المسلمين صمموا على الفرار بدينهم ، مضحين بكل عزيز وغال ، وهاجروا جماعات وفرادى ، ولم يبق في مكة إلا قلة قليلة من المسلمين يقاسون ظروف مكة .

كانت الفتنة والاضطهاد تزداد يوماً بعد يوم حتى كاد يرتد بعض المسلمين من شدة العذاب ، فنزل فيهم آيات :

﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ﴾ (٢) .

(١) النساء : ١٠٠ .

(٢) الحشر : ٨ .

﴿ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتوا ثم جاهدوا وصبروا
إن ربك من بعدها لغفور رحيم﴾ (١) . والراجح أن كلمة ﴿جاهدوا﴾
لا تعنى فى هذا المقام الحرب ، بل تعنى المجاهدة فى الصبر وتحمل المشاق ،
لأن الآية مكية ، نزلت قبل مشروعية الجهاد بالسيف (٢) .

﴿والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوتهم فى الدنيا حسنة
ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون﴾ (٣) .

فهؤلاء الذين هاجروا من ديارهم وأموالهم ، ونفروا عما يملكون وعما
يجبون وضحوا بدارهم وقرب عشيرتهم والحبيب من ذكرياتهم ، هؤلاء
يرجون فى الآخرة عوضاً عن كل ما خلفوا وتركوا ، فتحدث القرآن
عنهم ، ورفع معنوياتهم قائلاً : ﴿لنبتوهم فى الدنيا حسنة ولنسكنهم خيراً
مما فقدوا ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون﴾ .

والآيات القرآنية ملأى بتصوير هذه الألوان من الفتن والاضطهاد :

﴿الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون *
ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين﴾ (٤) .

فلا يكفى أن يقول الناس آمناً .. وهم لا يتركون لهذه الدعوى ،
حتى يتعرضوا للفتنة فيثبتوا عليها ويخرجوا منها صافية عناصرهم خالصة
قلوبهم ، كما يفتن النار الذهب لتفصل بينه وبين العناصر الرخيصة العالقة
به .

وفى السورة نفسها آية أخرى ترسم صورة كاملة لنموذج من النفوس

(١) النحل : ١١٠ .

(٢) سيرة الرسول : محمد عزت دروزة ج ١ ص ٢٧٥ ط ١٩٦٥ م عيسى البابى
الخلوى .

(٣) النحل : ٤٠ .

(٤) العنكبوت : ١ - ٣ .

في استقبال فتنة الإيذاء بالاستخذاء : ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم ﴾ (١) .

ذلك النموذج من الناس يعلن كلمة الإيمان في الرخاء يحسبها خفيفة الحمل هينة المثونة ﴿ فإذا أؤذى في الله ﴾ بسبب الكلمة التي قالها وهو آمن معافي ﴿ جعل فتنة الناس كعذاب الله ﴾ فاستقبلها في جزع ، واختلت في نفسه القيم ، واهتزت في ضميره العقيدة .

فإذا كتب الله على المؤمنين الفتنة ، وكلفهم أن يجاهدوا أنفسهم لتثبت احتمال المشقة ، فإنما ذلك لإصلاحهم وتحقيق الخير في الدنيا والآخرة ، ولتستعد النفوس للهجرة في سبيل الله ، ولإيجاد مجتمع آمن جديد . وهناك آية أخرى تبين تهية النفوس للهجرة : ﴿ واذكروا إذ أنعم قليل مستضعفون في الأرض يخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون ﴾ (٢) .

هذا كان حال المؤمنين بمكة ، كانوا قليلين مستضعفين مضطهدين ، يخافون أن يتخطفهم الناس من سائر بلاد الله (٣) لقلتهم وعدم قوتهم ، فلم يزل ذلك دأبهم حتى أذن الله بالهجرة إلى المدينة ، فأواهم إليها ، وقبض لهم أهلها : آووا ونصروا وواسوا بأموالهم ، وبذلوا مهجهم في طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ .

وانطلقت الجماعات والشخصيات والأفراد متسللين ومجاهرين شطر « يثرب » ، وكانت حصيلة هذه المدة عقد معاهدتين مع أهل يثرب :

أ — المعاهدة الأولى :

يمكن أن نسميها معاهدة « أيديولوجية » لأنها تتضمن قبول أهل

(١) النكبات : ١٠ .

(٢) الأنفال : ٢٦ .

(٣) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٤٧٣ .

« يثرب » المبادئ والقيم والأسس التي يدعو إليها النبي ﷺ ، وأنهم يقيمون سلوكهم وتصرفاتهم بناء على هذه المبادئ والقيم .

ب — المعاهدة الثانية :

يمكن أن نسميها « استراتيجية » ، لأنها معاهدة على الدفاع عن المبادئ والقيم التي وافقوا عليها ، وآمنوا بها في المعاهدة الأولى ، وفي ضوء المعاهدة الثانية هاجر مجموعة من الناس ، وبذلك تحقق :

أ — إيجاد بوادر أمة وأفرادها .

ب — وجود أرض محددة .

ج — وجود مبادئ وقيم جديدة كنواة للمجتمع الجديد .

د — وجود تشريع منظم للعلاقات .

فلم يبق إذاً إلا رئيس الدولة (١) .

٦ — موكب الرسول ﷺ في طريق الهجرة :

وكانت الظروف المحيطة بالرسول ﷺ تزداد سوءاً يوماً بعد يوم كما تصورها الآيات التالية :

﴿ لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ﴾ (٢) .

﴿ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ (٣) .

﴿ قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن

(١) الدعوة الإسلامية في عهدها المدني — الدكتور رؤوف شليبي ص ١٤ ط الأولى دار القلم — الكويت .

(٢) الشعراء : ٣ .

(٣) طه : ١ — ٢ .

الظالمين بآيات الله يمحذون ﴿١﴾ .

أما الموقف الخطير الذي كان سبباً مباشراً لهجرة الرسول ﷺ فالتعبير القرآني يرسم هذا الموقف على طريقة القرآن الفريدة في التصوير ، فيقول تعالى : ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ﴾ (٢) .

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : ﴿ يثبتوك ﴾ : ليقيدوك . وقال عطاء وابن زيد : ﴿ ليحبسوك ﴾ . وقال السدي : الإثبات هو الحبس والوثاق (٣) .

لقد كانوا يمحزون ليوثقوا الرسول ﷺ ويحبسوه حتى يموت ، أو ليقتلوه ويتخلصوا منه ، أو يخرجوه من مكة منفياً مطروداً . (قال ابن إسحق : أتاه جبريل عليه السلام فأمره ألا يبيت في مكانه الذي كان يبيت فيه ، فدعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب ، فأمره أن يبيت على فراشه ، ويتسجى يرد له أخضر ، ففعل ، ثم خرج رسول الله ﷺ وهم على بابه ، وخرج معه بحفنة من تراب ، فجعل يذروها على رؤوسهم ، وأخذ الله بأبصارهم عن نبيه ﷺ ، وهو يقرأ : ﴿ يس والقرآن الحكيم ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ فأغشيناهم فهم لا يبصرون ﴾ (٤) .

(١) الأنعام : ٣٣ .

(٢) الأنفال : ٣٠ .

(٣) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٤٧٥ .

(٤) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٤٧٧ .

والصورة التي يرسمها قوله تعالى : ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ﴾ صورة عميقة التأثير ، ذلك حين تتراءى للباحث ندوة قريش وهم يتآمرون ويدبرون ويمكرون ، والله من ورائهم محيط يمكر بهم ، ويبطل كيدهم وهم لا يشعرون .

إنها صورة مثيرة تتجلى فيها المحن التي مرت بها قافلة الإيمان ، وفي الوقت ذاته صورة مفزعة تبين الأسباب التي دعت الرسول ﷺ إلى البحث عن قاعدة حرة آمنة لإيجاد مجتمع جديد .

موكب الرسول يتحرك :

وخرج نبي الهدى ﷺ وسط هذه الأجواء الموبوءة وقلبه يخفق بالدعاء : ﴿ وقال رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً ﴾ (١) . وصاحبه الصديق يمشي ساعة بين يديه وساعة خلفه حتى فطن الرسول ﷺ ، فقال : « يا أبا بكر ، مالك تمشي ساعة خلفي وساعة بين يدي ؟ » فقال : يا رسول الله أذكر الطلب فأمشي خلفك ، ثم اذكر الرصد فأمشي بين يديك (٢) .

ودخل الغار وبينما هما كذلك إذ بعث الله العنكبوت فنسجت ما بين الغار والشجرة التي كانت على وجه الغار ، وستر رسول الله ﷺ وأبا بكر ، وأمر الله حمامتين وحشيتين فأقبلتا ترفان حتى وقعتا بين العنكبوت والشجرة : ﴿ ولله جنود السموات والأرض ﴾ (٣) .

واقفى المشركون أثر الرسول ﷺ ، وكانت أدق لحظة مرت بها الإنسانية في رحلتها الطويلة ، ولكن الله حال بينهم وبين ذلك ، فاختلط

(١) الإسراء : ٨٠ .

(٢) البداية والنهاية : لابن كثير ج ٣ ص ١٨٠ - ط ١٩٨٢ - مكتبة المعرفة -

بيروت .

(٣) الفتح : ٤ .

عليهم الأمر ، ورأوا على باب الغار نسج العنكبوت ، وإلى ذلك أشار الله تعالى في قوله : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ (١) « حتى إذا كانوا من النبي ﷺ على أربعين ذراعاً تعجل بعضهم ينظر في الغار فلم ير إلا حمامتين وحشيتين بفم الغار فرجع إلى أصحابه » (٢) .

٧ — عناية الله ترعى الموكب :

وبينا هما في الغار إذ رأى أبو بكر آثار المشركين ، فقال : يا رسول الله ، لو أن أحدهم رفع قدمه رآنا . قال : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » (٣) .

وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٤) .

﴿ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ والقوم على إثرهم يتعقبون ، والصديق رضى الله عنه يجزع .. لا على نفسه ولكن على صاحبه أن يطلعوا عليهما ، فيخلصوا إلى صاحبه الحبيب ، يقول له : لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا (٥) .

— وقد أنزل الله سكينته على قلب الرسول ﷺ وهو يهدىء من روعة أبي بكر ويطمئنه فيقول له : « يا أبا بكر ، ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » .

(١) التوبة : ٤٠ .

(٢) عيون الأثر في قرون المغازي والشمائل والسير م ١ ص ٢٢١ ط الأولى ١٩٧٧ ودلائل النبوة لأبي نعيم الأصفهاني ط — دار المعارف — بيروت .

(٣) الجامع الصحيح للبخاري ، باب قوله تعالى : ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ كتاب التفسير ج ٦ ص ٨٣ ط الشعب ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٧٢ .

(٤) التوبة : ٤٠ .

(٥) الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٣٧٤ .

انطلق الـركب الميمون فى رعاىة الله ، من غار ثور صوب يثرب : طيبة أو المدينة المنورة ، وكانوا أربعة : « أبو بكر الصديق » رضى الله عنه ، و « عامر بن فهيرة » مولى أنى بكر ، و « عبد الله بن أريقط » دليلهما واختفى عن الأنظار(١) .

فشلت محاولات « سراقه » وساخت قوائم فرسه مرات عدة ، وطلب الأمان من سيد الكونين ، وأعطاه الأمان(٢) .

وفى الطريق إلى « طابة » أعوز الـركب الماء والتمر والطعام ، فعسكروا إلى قريب من خيمة « أم معبد الخزاعية » يطلبان منها الميرة والطعام ، فكانت دلائل النبوة تبشر أن هذه الهجرة تحفها عناية الله ورعايتها :

جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقين قالوا خيمتى أم معبد
هما نزلها بالهدى واهتدت به فقد فاز من أمسى رفيق محمد
سلوا أحتكم عن شاتها وإنائها فإنكم إن تسألوا الشاة تشهد
دعاها بشاة حسائل فتحلبت له بصرخ درة الشاة مزيد(٣) .

وقد أفرد البخارى باباً للهجرة — يقول فيه عن قصة الهجرة مروية عن عائشة رضى الله عنها نذكر منها الجزء الأخير : « ثم مضى رسول الله ﷺ ، قال ابن شهاب : فأخبرنى عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ لقي الزبير فى ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب بياض ، وسمع المسلمون بالمدينة ، فخرج رسول الله ﷺ من مكة ، فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة ،

(١) السيرة لابن هشام م ١ ص ٤٨٨ — ٤٨٩ ودراسات فى السيرة النبوية — د . عماد الدين خليل ط ١٩٨٦ م .

(٢) عيون الأثر م ١ ص ٢٢٤ ودلائل النبوة ص ٢٧٤ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ١٩٢ — ١٩٣ ط ٤ بيروت ودلائل النبوة لأنى نعم ص ٢٨٢ — ٢٨٤ ، والروض الأنف للسهيل ج ٢ ص ٧ — ٨ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٢٦٢ تحقيق مصطفى عبد الواحد ط ١٩٧٦ م دار المعرفة بيروت .

فانقلبوا يوماً بعدما أطالوا انتظارهم ، فلما آووا إلى بيوتهم أوفى رجل من
يهود على أطم من أطامهم لأمر ينظر إليه ، فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه
مبيضين يزول بهما السراب ، فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته :
يا معاشر العرب هذا جدكم الذى تنتظرونه ، فسار المسلمون إلى السلاح ،
فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة ، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في
بنى عمرو بن عوف ، وذلك يوم الإثنين من شهر ربيع الأول ، فقام
أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله ﷺ صامتاً ، فطفق من جاء من
الأنصار ممن لم ير رسول الله ﷺ يحيى أبا بكر حتى أصابت الشمس
رسول الله ﷺ ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ، فعرف الناس
رسول الله ﷺ عند ذلك ، فلبث رسول الله ﷺ في بنى عمرو بن عوف
بضع عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذى أسس على التقوى ، وصلى فيه
رسول الله ﷺ ، ثم ركب راحلته فصار يمشى معه الناس حتى بركت عند
مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين ،
وكان مربداً للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة ،
فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله المنزل ، ثم
دعا رسول الله ﷺ الغلامين وهما بالمربد ليتخذه مسجداً ، « فقالا : لا ،
بل نبيه لك يا رسول الله ، ثم بنى مسجداً » وطفق رسول الله ﷺ ينقل
معهم اللبنة في بنيانه ويقول : وهو ينقل اللبنة :

هَذَا الْجِمَالُ لَا جِمَالَ خَيْرُ هَذَا أَبْرُ رَبَّنَا وَأَطْهَرُ
ويقول :

اللَّهُمَّ إِنَّ الْأَجْرَ أَجْرُ الْآخِرَةِ فَارْحَمْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يُسم لى ، قال ابن شهاب : ولم
يلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام غير هذا
البيت (١) .

(١) صحيح البخارى : ج ٥ ص ٧٨ باب الهجرة . مطبعة الجمهورية العربية بمصر .

الفصل الثاني

ركائز المجتمع الجديد

أ — الركيزة الأولى : بناء المسجد :

— الآيات تصور المسجد ودوره في المجتمع الإسلامي .

— المسجد أول خطوة لتأسيس المجتمع المدني .

ب — الركيزة الثانية : كتابة الوثيقة :

قيام المجتمع منذ أول نشأته على أسس دستورية .

الآيات تصور العهد والميثاق ودوره في تنظيم المجتمع .

١ — الوثيقة والصحيفة ودورها في تطوير المجتمع المدني .

٢ — معالم تطوير المجتمع في ضوء الوثيقة .

ج — الركيزة الثالثة : المؤاخاة :

— الآيات تسجل معاني الإخاء .

١ — فكرة الإخاء تجربة رائدة .

٢ — تنظيم الأخوة وتعميقها .

٣ — إلغاء التوارث بين المتأخين .

٤ — استمرار المؤاخاة دون التوارث .

٥ — مؤامرة الأعداء ضد الأخوة .

٦ — من مظاهر الأخوة :

(أ) حفاوة الأنصار بالمهاجرين .

(ب) من صور إثارة الأنصار .

(ج) الإيواء « أهل الصفة » .

أ - الركيزة الأولى : بناء المسجد

الآيات تصور المسجد ودوره في المجتمع الإسلامي

يقول الحق عز وجل :

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ
فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ
لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

البقرة : ١١٤ .

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ
لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ
أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ
وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ
لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
ثُمَّ أَمَمُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَلِّ وَلَا تَبْشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ
فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ
اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١١٧﴾

البقرة : ١١٧ .

قُلْ أَمَرَ

رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾

الأعراف : ٢٩ .

* يَلْبِسْ بَيْنِي وَأَدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا
وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

الأعراف : ٣١ .

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ
أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ
أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾
إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى
أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾

التوبة : ١٧ ، ١٨ .

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا
وَتَفْرِقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَسْهَدُ

لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُتِيَ
عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ
يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾

التوبة : ١٠٧ ، ١٠٨ .

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ
لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ
وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾

النور : ٣٦ ، ٣٧ .

وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾

الجن : ١٨ .

★ ★ ★

المسجد أول خطوة لتأسيس المجتمع المدني

رواية البخارى السابقة عن الهجرة تلقى أضواء واضحة على أن أول عمل قام به النبي ﷺ بعد وصوله إلى المدينة هو تأسيس المسجد .

قال تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه . فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾ (١) .

واختلف العلماء في المسجد الذى أسس على التقوى ، فقالت طائفة : هو مسجد « قباء » كما روى ابن عباس والضحاك والحسن البصرى والشعبي وغيرهم . وذهب آخرون إلى أنه مسجد النبي ﷺ : (وأخرج ابن أبى شيبه والطبرانى من طريق عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت قال : المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم مسجد النبي ﷺ) (٢) .

وقال الإمام أحمد عن أبى سعيد عن أبيه أنه قال : تمارى رجلان في المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم ، فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد الرسول ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « هو مسجدى » (٣) .

وحدثنا عبد الله بن عامر الأسلمى عن عمران بن أبى أنس عن سهل ابن سعد عن أبى كعب أن النبي ﷺ قال : « المسجد الذى أسس على التقوى مسجدى هذا » فهذه طرق متعددة تقرب من إفادة القطع بأنه مسجد الرسول ﷺ (٤) .

(١) سورة التوبة : ١٠٨ .

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٦٠٦ .

(٣) النسائى من باب ما جاء في المسجد الذى أسس على التقوى ج ٢ ص ٣٦ ط الثانية

دار الفكر بيروت . وسنن الترمذى ج ١ ص ٢٠٣ ط دار الفكر بيروت .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ج ٢ ص ٢٢٠ ط ١٩٨٢ م مكتبة المعرفة .

ومهما تكن الروايات فالذى يهمنا أن التعبير القرآنى يسجل أن اللبنة الأولى التى وضعها النبى ﷺ فى صرح المجتمع الجديد هو المسجد ، وهى صورة حافلة باليمن والبركة ، فإنه ليس مسجداً فقط ، بل مسجد أساسه التقوى ومواده الأولية الإيمان ، والأيدى التى ساعدت فى وضع هذه اللبنة أيد طاهرة : ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ (١) .

إن مكانة المسجد فى المجتمع الإسلامى تجعله مصدر التوجيه الروحى والمادى فهو ساحة للعبادة ، ومدرسة للعلم ، وندوة للأدب ، وقد ارتبطت بفريضة الصلاة وحقوقها أخلاق وتقاليد ، هى لباب الإسلام (٢) .

والذين يعمرّون هذا المسجد معروفون بتضحياتهم وإيمانهم : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ (٣) .

ولذلك وردت آيات وأحاديث كثيرة تبين أهمية المسجد ومكانته فى المجتمع ، ومن يساهم فى تطوير هذا المجتمع بتعمير المسجد له شرف عند الله وفى اليوم الآخر . روى النسائى عن خالد بن معدان عن كتيب بن مرة عن عمرو بن عبسة أن رسول الله ﷺ قال : « من بنى مسجداً يذكر الله فيه بنى الله بيتاً فى الجنة ﴾ (٤) .

﴿ يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ (٥) . فمن الآداب الإسلامية أن يأخذ المؤمن زينته من لباس وعناية بالهندام عند الذهاب إلى المسجد وعند الطواف .

يروى أن العرب كانوا فى جاهليتهم يطوفون عراة فقبل لهم : ﴿ خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ ولا يكتفى السياق بالدعوة إلى اتخاذ الزينة عند كل مسجد

(١) التوبة : ١٠٨ .

(٢) فقه السيرة محمد الغزالى ص ١٧٨ ط دار القلم الأولى ١٩٨٢ م .

(٣) التوبة : ١٧ .

(٤) سنن النسائى ج ٢ ص ٣١ كتاب المساجد .

(٥) الأعراف : ٣١ .

والاستمتاع بالطيب من الطعام والشراب ، بل يستتكر تحريم هذه الزينة التي أخرج الله لعباده : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ (١) . ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾ (٢) . وسرعان ما غدا المسجد لما يتسم به الإسلام من شمولية وتكافل مركزاً روحياً لممارسة الشعائر وأداء العبادات ، وأصبح تطوراً جديداً في معنى العبادة ومكان العبادة ، ومفهوماً جديداً لقدسية المكان : ﴿ ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد ﴾ (٣) .

لأن المسجد مكان الاعتكاف والخلوة إلى الله ، ومن ثم امتنعت فيه المباشرة تحقيقاً لهذا التجرد الكامل الذي تنسلخ فيه النفس من كل شيء ، ويخلص فيه القلب عن كل شاغل علاوة على هذا عرف المجتمع النامي لأول مرة : « أن المسجد مدرسة علمية وتشريعية يجتمع في ساحاتها أصحاب الرسول ﷺ ، وتدار في باحاتها الندوات ، وتلقى على منبرها المتواضع التعاليم والكلمات ، ومؤسسة اجتماعية يتعلم المسلمون فيها النظام والمساواة ويمارسون التوحد والإخاء والانضباط » (٤) .

وكانت الآيات بين حين وآخر تبين أن المسجد هو مركز الإشعاع الفكري والروحي : ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير

(١) الأعراف : ٣٢ .

(٢) الأعراف : ٢٩ .

(٣) البقرة : ١٨٧ .

(٤) السيرة النبوية : دراسة وتحليل لعماذ الدين خليل ص ١٤٩ ط ١٩٨٦ بيروت .

حساب ﴿١﴾ . فهي مرفوعة وقائمة تنبثق منها مفاهيم المجتمع الجديد وتنسق معها القلوب الوضيئة الطاهرة قلوب الرجال الذين ﴿ لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ﴾ هذه مفاهيم الاعتدال والتوازن في الحياة فالتجارة والبيع لتحسين الكسب والثراء ، ولكنهم مع شغلهم لا يغفلون عن أداء حق الله في الصلاة ، وأداء حق العبادة في الزكاة : ﴿ يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار ﴾ .

كان بناء المسجد هو الخلية الأولى للبناء الاجتماعي بوصفه أداة صهر المؤمنين في بوتقة الإسلام في وحدة فكرية واحدة من خلال العلم والقضاء ، والعبادة والبيع الشراء ، وكان منذ أن أسسه الرسول ﷺ النواة التي نمت حولها مشروعات تعمير المدينة : (ولهذا فإن المسجد النبوي خير إحدائية كبدية لتعيين خطط المهاجرين في المدينة بعد الهجرة والتي كانت في معظمها عبارة عن قطائع أو خطط تنازل عنها الأنصار للمهاجرين من كل فضل كان في خططهم ، أو كانت في عفا من الأرض ليست لأحد فيقطعها الرسول ﷺ لأصحابه) (٢) . وقد أصبحت تلك الطريقة سنة متبعة عند تخطيط مدن الأنصار الإسلامية فيما بعد ، (حيث كان أول ما يخطط مسجدها ودار إمارتها ، ثم تحتط المنازل من المسجد الجامع باعتباره مركزاً لها . ذكر الطبري أن أول شيء خط بالكوفة وبنى حين عزموا على البناء المسجد (٣) .

وكان المسجد النبوي أكبر وسيلة للتطور العمراني والاجتماعي ، فبعد أن كثر عدد المسلمين ، « وبخاصة بعد فتح خيبر (محرم عام ٧ هـ / ٦٢٨ م) وسَّع رسول الله ﷺ المسجد ، بعد أن اشترى عثمان بن عفان الأرض من صاحبها الأنصاري من جهة الغرب ليصبح المسجد بعد ذلك ١٠٠×٩٠ ذراع (٥٠×٤٥ م) ، وجعلت له ثلاثة أروقة لجهة القبلة

(١) التوز : ٣٦ إلى ٣٨ .

(٢) مجتمع المدينة في عهد الرسول ﷺ عبد الله عبد العزيز بن إدريس ص ١٦٩

ط ١٩٨٢ م .

(٣) المصدر السابق ص ١٧٨ .

بكل صف منها تسعة أعمدة (أسطوانات) ، وهذا يعنى أن الزيادة كانت من جهة الغرب والشمال . ويرجح أن الصفة قد هدمت أثناء هذه الزيادة ، حيث أصبحت شارة داخل المسجد ، أو أنها هدمت بعد عصر النبوة على الأكثر ، حيث إنه لم يرد ذكرها عند تجديد أو زيادة المسجد في الفترات اللاحقة ويعنى الأمر كذلك أن بيوت المهاجرين لم تكن ملاصقة لجدار صحن المسجد وبالذات الجدار الغربى « (١) .

وكان المسجد أول ركيزة في بناء المجتمع الجديد وذلك للأسباب الآتية :

— إن ما يمتاز به هذا الدين الجديد هو نشر الأخوة والمحبة بين المسلمين ، ولكن شيوع هذه الآصرة لا يتم إلا في المسجد ، حيث يتلاقى المسلمون يومياً عدة مرات يتآلفون ويتفقدون أحوال بعضهم بعضاً .

— إن مما يمتاز به هذا الدين تركيزه على نشر روح المساواة والعدل بين المسلمين ، واجتماع المسلمين كل يوم بين يدي الله عز وجل في بيت من بيوته ، وقد وقفوا على صعيد مشترك من العبودية يعمق معنى المساواة . « وأن من نظام الإسلام وآدابه أن تنصهر أشتات المسلمين في بوتقة من الوحدة الراسخة يجمعهم عليها حب الله الذي هو حكمه وشرعه ولكن مالم تقم في أنحاء المجتمع مساجد يجتمع فيها المسلمون على تعلم حكم الله وشريعته ليمسكوا بها عن معرفة وعلم ، فإن وحدتهم تؤول إلى شتات ، وسرعان ما تفرقهم عن بعضهم الشهوات والأهواء .

فمن أجل تحقيق هذه المعاني كلها في مجتمع المسلمين ودولتهم الجديدة ، أسرع رسول الله ﷺ قبل كل شيء فبادر إلى بناء المسجد (٢) .

(١) المظاهر الحضارية للمدينة المنورة في عصر النبوة تأليف « خليل إبراهيم السامرائي وثائر

حامد محمد » ص ٤١ ط ١٤٠٥ هـ .

(٢) فقه السيرة . د . محمد سعيد رمضان البوطي ط ٧ دار الفكر ص ١٥٣ .

ب - الركيذة الثانية : كتابة الوثيقة

« قيام المجتمع منذ أول نشأته على أسس دستورية »

الآيات تصور العهد والميثاق ودوره في تنظيم المجتمع

يقول الله عز وجل :

* إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي

أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ۚ فَلَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا

فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ

مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۖ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا

وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ

مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ

وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٨﴾

البقرة : ٢٦-٢٧ .

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ

وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَارْهَبُونَ ﴿٤٠﴾

البقرة : ٤٠ .

﴿ أَوْ كَلِمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

البقرة : ١٠٠ .

* لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
فَدَوَى الْقُرْبَى وَابْتَنَى وَالْمَسْكِينَ وَآوَى السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ
وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾

البقرة : ١٧٧ .

وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ
بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتَلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ
إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾

التوبة : ١٢ .

★ ★ ★

١ — الوثيقة والصحيفة ودورها في تطوير المجتمع المدني :

كانت خطوة الرسول ﷺ الثانية في المدينة المنورة إصدار وثيقة ، نظم بموجبها العلاقات بين المجتمع المسلم الجديد وبين الكتل البشرية التي كانت توجد في المدينة : عقد أول مقدمه المدينة مع اليهود حول المدينة والمشركون عهداً على المسالمة والمواذعة والدفاع المشترك عن المدينة مع التسليم بأن السلطة العليا في المدينة هي سلطة الرسول ﷺ ، والتعهد بالدفاع عن المدينة معه ضد قريش ، والكف عن مناصرة أى مهاجم للمدينة .

روى ابن هشام أن النبی ﷺ — لم تمض له سوى مدة قليلة في المدينة حتى اجتمع له إسلام عامة أهل المدينة من العرب ، ولم يبق دار من دور الأنصار إلا أسلم أهلها عدا أفراد من قبيلة « الأوس » ، فكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار واذع فيه اليهود وعاهدهم ، وأقرهم على دينهم وأموالهم ، وشرط لهم واشترط عليهم :

(١) ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ : هذا كتاب من : « محمد » النبي رسول الله ﷺ بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب ، ومن تبعهم ولحق بهم وجاهد معهم .

(٢) إنهم أمة واحدة من دون الناس .

(٣) المهاجرون من قريش على ربعتهم^(١) يتعاقلون بينهم ، وهم يفتنون عانيهم^(٢) بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

(٤) وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم^(٣) الأولى ، كل طائفة تفدى غانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

(١) ربعتهم : أى على استقامتهم أى أمرهم الذى كانوا عليه ، ورباعه الرجل شأنه وحالته التى هو رابع عليها .

(٢) العاني : الأسير .

(٣) المعائل : الديات ، الواحدة معقلة .

- (٥) وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (٦) وبنو الحارث من الخزرج على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (٧) وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين^٨ .
- (٨) وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (٩) وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (١٠) وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (١١) وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- (١٢) وإن المؤمنين لا يتركون مفرحاً^(١) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل وأن لا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه .
- (١٣) وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسيعة^(٢) ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين وإن أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم .

(١) قال ابن هشام : المفرح : المقل بالدين والكثير العيال . قال الشاعر

إذا أنت لم تفرح تؤدي أمانة

وتحمل أخرى أفرحك الودائع

هذا البيت من شعر أبيس العلوى — انظر حاشية سيرة ابن هشام ج ١ ص ٤ تحقيق السقا وزملائه .

(٢) الدسيعة : العظيمة .

- (١٤) ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن .
- (١٥) وإن ذمة الله واحدة يحجر عليهم أديانهم ، وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس .
- (١٦) وإن من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم .
- (١٧) وإن سلم المؤمنين واحدة لا يسلم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم .
- (١٨) وإن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً .
- (١٩) وإن المؤمنين يُسمى^(١) بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله .
- (٢٠) وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه ، وإنه لا يحجر مشرك مالا لقريش ولا نفساً ، ولا يحول دونه على مؤمن .
- (٢١) وإنه من اعتبط^(٢) مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول ، وإن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحل لهم إلا قيام عليه .
- (٢٢) وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً ولا يؤويه وأنه من نصره أو آواه ، فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل .
- (٢٣) وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد ﷺ .
- (٢٤) وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين .

(١) يسمى : أن يشتركون معاً في تحمل ما ينال بعضهم من الخسائر .
 (٢) اعتبطه : قله بلا جناية منه توجب القتل .

(٢٥) وإن يهود « بنى عوف » أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم : مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ (١) إلا نفسه وأهل بيته .

- (٢٦) إن ليهود « بنى النجار » مثل ما ليهود « بنى عوف » .
(٢٧) وإن ليهود « بنى الحارث » مثل ما ليهود « بنى عوف » .
(٢٨) وإن ليهود « بنى ساعدة » مثل ما ليهود « بنى عوف » .
(٢٩) وإن ليهود « بنى جشم » مثل ما ليهود « بنى عوف » .
(٣٠) وإن ليهود « بنى الأوس » مثل ما ليهود « بنى عوف » .
(٣١) وإن ليهود « بنى ثعلبة » مثل ما ليهود « بنى عوف » . إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته .
(٣٢) وإن « جفنة » بطن من « ثعلبة » كأنفسهم .
(٣٣) وإن لبنى الشطبية مثل ما ليهود « بنى عوف » . وإن البر دون الإثم .

- (٣٤) وإن موالي « ثعلبة » كأنفسهم .
(٣٥) وإن بطانة (٢) يهود كأنفسهم .
(٣٦) وإنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد ﷺ .
وإنه لا ينحجز على ثأر جرح .
وإنه من فتك فبنفسه فتك ، وأهل بيته إلا من ظلم .

(١) يوتغ : يهلك .

(٢) بطانة الرجل : خاصته وأهل بيته .

وإن الله على أبر (١) هذا .

(٣٧) وإن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم ، وإن بينهم النصرة على من حارب أهل هذه الصحيفة ، وإن بينهم النصح والنصيحة . والبردون الإثم ، وإنه لم يَأْتِ امرؤ بخليفه ، وإن النصر للمظلوم .

(٣٨) وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين .

(٣٩) وإن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة .

(٤٠) وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم .

(٤١) وإنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها .

(٤٢) وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله ﷺ ، وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره .

(٤٣) وإنه لا تجار قريش ولا من نصرها .

(٤٤) وإن بينهم النصر على من دهم يثرب .

(٤٥) وإذا دعوا على صلح يصلحونه ويلبسونه فإنهم يصلحونه ويلبسونه ، وإنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم .

(٤٦) وإن يهود الأوس ومواليهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة .

قال ابن إسحاق : إن البر دون الإثم لا يكسب كاسب سوى على نفسه ، وإن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره .

(٤٧) وإنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم ، وإن من خرج

(١) على أبر هذا : أى على الرضا به .

آمن ، ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو أثم . وإن الله جار لمن بر
واتقى ، ومحمد رسول الله ﷺ (١) .

٢ - معالم تطوير المجتمع في ضوء الوثيقة :

القسم الأول من الوثيقة يتميز بتعميق الأخوة وإذابة الفوارق
وإشعارهم أنهم أمة واحدة من دون الناس يتعاطفون بعضهم مع بعض
ويتآلفون في حياتهم ، ويتحمل كل بطن منهم نفقته ومسئوليته المادية
والأسرية بما فيه من الدين والدية ، إلا إذا كانت هناك حاجة تستدعي تجمع
الأطراف والبطون من المهاجرين والأنصار لإنقاذ أخ لهم . إلى هذا تشير
فقرة (١٢) : « وإن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في
فداء أو عقل » .

وفي ذلك دراية بالغة بحال العدو ، حيث وضعه أمام متحدة متكافلة
يسعى بدمتهم أذنانهم ، وهم يد على من سواهم » .

والفقرة الثانية وضحت حقوق اليهود الداخلية في المعاهدة وأعلنت أن
لا يجوز لهم مساندة بعض المسلمين دون بعض ، لأنهم أمة واحدة ، وأنهم
يتحملون بالتساوي ما نزل بهم وقت الحرب في سبيل الله ، وكذلك بينت
أنه لا يجوز لهم أن يجمعوا أحداً من قريش أو يحفظوا له ماله .

وبذلك تكون المعاهدة قد قطعت عليهم الأمل في تفريق جماعة
المسلمين وحالت بينهم وبين موالة قريش (٢) .

والقسم الثاني من المعاهدة تناول التنظيم الداخلي للأمة بالنسبة للأفراد

(١) السيرة النبوية لابن هشام : تحقيق السقا وزملائه : القسم الأول ط / ٢ سنة ١٩٥٥ م
ص ٥٢٧ - ٥٣١ ومجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة ط / ٣ سنة
١٩٦٩ دار الإرشاد - بيروت ص ٤١ - ٤٧ . محمد حميد الله . وعيون الأثر م ١
ص ٢٣٨ - ٢٤٠ ط ١/ سنة ١٩٧٧ م .
(٢) المدينة المنورة عاصمة الإسلام الأولى : د . محمد سيد الوكيل ص ٣٩ ط الأولى
١٩٨٦ م .

وتحمل التبعات وإقرار شخصية الأمة ، فأقر حرية الأديان ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم وحملت المعاهدة الأطراف المتترمين بها نفقات الحرب على حد سواء .. المؤمنين منهم واليهود ، وأما في حالة السلم فكل طائفة تنفق على نفسها ، وأوجب النصر لمن يعتدى عليه من أهل المعاهدة جميعاً ، كما أوجب عليهم النصح والتناصح فيما بينهم ، وجعلت المدينة حراماً آمناً ، وجعلت اليهود موالين للمسلمين . وبذلك وجدت المعاهدة صفوف الأمة في مواجهة العدو ، حيث حملت الجميع نفقات الحرب معه .

ثم إن نصوص الصحيفة توافق القرآن الكريم في المبادئ العامة فيها من حيث : اعتبار المسلمين أمة واحدة من دون الناس (١) ، ومن حيث التراحم والتعاون بينهم ومعاونة بعضهم بعضاً فيما يفدح بعضهم ويثقل كاهله (٢) .

ومن حيث الاحتفاظ برابطة الولاء وما يترتب عليها من حقوق الموالاة (٣) . ثم من حيث مراعاة حقوق القرابة والصحبة والجوار (٤) . كذلك تحديد المسؤولية الشخصية (٥) . والبعد عن ثارات الجاهلية وحميتها (٦) .

كذلك وافقت الصحيفة القرآن في وجوب الخضوع للقانون ورد

(١) ﴿ كَمْ غَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ﴾ [الأنفال : ٧٢ ، ٧٥] .

(٢) ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ [البقرة : ٢١٥] ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِسِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ لِرِيشَةِ مِنَ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ٦٠] .

(٣) ﴿ وَلِكُلِّ جُلُودٍ مَوَالٍ مَا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾ [النساء : ٣٣] .

(٤) ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجَنْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ ﴾ [النساء : ٣٥] .

(٥) ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ [النساء : ١١١] . ﴿ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَلِنَفْسِهِ ﴾ [فصلت : ٤٦] .

(٦) ﴿ عَذِّبُوا الْفُجُورَ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٩] .

الأمر إلى الدولة بأجهزتها للتصرف في الأمور^(١) . وفي شئون الحرب والسلام وأن حرب الأفراد وسلمهم إنما تدخل في الاختصاص العام فلا تحدث فردياً^(٢) . كذلك معاونة الدولة في إقرار النظام والأخذ على يد الظالم وعدم نصر المحدث^(٣) أو إيوائه^(٤) :

وقد تناول الأستاذ « الشريف » المعاهدة بالتحليل الدقيق ، وذكر بعد كتابة المعاهدة : « من كل ذلك يتبين أن الصحيفة التي ذكرها ابن إسحاق صحيحة وأنها وثيقة هامة جداً لفهم تطورات الأمور في الدولة اليعربية »^(٥) .

وبدون شك أن لهذه الوثيقة تأثيرات هامة تتعلق بتنظيم المجتمع الجديد وتطويره ، وحسبنا هذا الدستور الذي وضعه رسول الله ﷺ بوحى من ربه ، واستكتبه أصحابه ، ثم جعله الأساس المتفق عليه فيما بين المسلمين وخيرائهم اليهود ، حسبنا ذلك دليلاً على أن المجتمع الإسلامى قام منذ أول نشأته على أسس دستورية تامة .

وتشير هذه الوثيقة أيضاً إلى التطورات الجديدة التى أخذ المجتمع الإسلامى الجديد يتطور من خلالها :

أ — ألغى النبی ﷺ الحدود القبلية ، وارتفع السكان عن المستوى القبلى المحدود إلى الأمة ، فدخلت بناءً على هذه القاعدة شعوب كثيرة في

(١) ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازع في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ [النساء : ٥٩] .

(٢) ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ﴾ [البقرة : ٢٠٨] . ﴿ وإن جحوا للسلم فاجح لها وتوكل على الله ﴾ [الأنفال : ٦١] .

(٣) ﴿ ولا تروا وازرة وذر أخرى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى ﴾ [فاطر : ١٨] .

(٤) دولة الرسول في المدينة : د . أحمد إبراهيم الشريف . دار البيان — الكويت ص ٩٥ : ٩٧ ط ١٩٧٢ .

(٥) المصدر السابق ، ص ٩٨ .

الإسلام (١) .

(ب) إن هذه الوثيقة تدل على مدى العدالة التي اتسمت بها معاملة النبي ﷺ لليهود وكانت سبباً مباشراً في تطوير علاقات اليهود بالمسلمين ثم تطهير المدينة منهم .

(ج) الوثيقة تبين أن من أهم سمات المجتمع الإسلامي ظهور معنى التكافل والتضامن (٢) .

(د) الوثيقة تدل على مدى الدقة في المساواة بين المسلمين بقوله ﷺ : « ذمة الله واحدة يحجر عليهم أدناهم » ، ومعنى ذلك أن ذمة المسلم أياً كان محترمة ، وجواره محفوظ لا ينبغي أن يجار عليه فيه . وكان هذا تطوراً ملموساً وقفزة كبيرة في مظهر من مظاهر المجتمع النامي : مظهر العدل والمساواة .

(هـ) الوثيقة تدل على أن الحكم العدل الذي ينبغي للمسلمين أن يهرعوا إليه في سائر خصوماتهم وخلافاتهم وشئونهم إنما هو شريعة الله تعالى وحكمه ، وهو ما تضمنه كتاب الله وسنة رسوله .

وكانت الوثيقة منطلقاً جديداً لفهم معاني العهود والمواثيق وإيفاء الوعد ، فبدأت الآيات توجه هذه المفاهيم إلى بني إسرائيل كي يلتزموا بها ويعودوا إلى مجادة الحق :

﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون ﴾ (٣) .

وتلقى المسلمون مفاهيم جديدة لمعاني البر والعبادة ، وأن الوفاء بالعهد من أجل أنواع البر : ﴿ والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ﴾ . ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ روى عن ابن عباس : أن المراد بالعقود عهود

(١) المصدر السابق : ص ٩٩ .

(٢) فقه السيرة : د . محمد سعيد رمضان البوطي ط ٦ ص ١٦٣ .

(٣) البقرة : ٤٠ .

الله التي عهد بها إلى عباده : أى ما أحل وما حرم ، وما فرض وما حد
في القرآن كله لا عذر فيها ولا نكث ، وأساس العقود في الإسلام هو هذه
الجملة ﴿أوفوا بالعقود﴾ ، أى إنه يجب على كل مؤمن أن يفي بما أقره
وارتبط به من قول أو فعل كما أمر الله مالم يحرم حلالاً أو يحلل حراماً كالعقد
على أكل شيء من أموال الناس بالباطل كالربا والميسر والرشوة ونحو
ذلك (١) .

تلك هى أبرز الأحكام والمفاهيم التي انطوت عليها هذه الوثيقة التي
أقام عليها رسول الله ﷺ الدولة الإسلامية بالمدينة المنورة وجعلها منهاجاً
لسلوك المسلمين في مجتمعهم الجديد .



(١) تفسير المراغى : ج ٥ ص ٤٣ ط الخامسة ١٩٧٤ م .

(ج) الركيزة الثالثة : المواخاة

الآيات تسجل معاني الإخاء

يقول الحق عز وجل :

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ
اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ
وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ
جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٧٥﴾

البقرة : ١٧٥ .

يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ
فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى
فَمَنْ عَنِ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ
بِإِحْسَنِ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى
بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾

البقرة : ١٧٨ .

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الِيتَّمَى قُلْ إِصْلَاحُ
لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَلَا وَفَاءَ بَيْنَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ

وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۗ وَاللَّهُ

التوبة : ٢٣ - ٢٤

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

البقرة : ٢٢٠

حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾

يَتْلِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ۚ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٦﴾ ۖ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً ۖ فَأَلَّفَ بَيْنَ

قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ

مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۚ

آل عمران : ١٠٢ - ١٠٣

لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٠٦﴾

يَتْلِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا

شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ

وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَنْتَفُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ

وَرِضْوَانًا ۚ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ۚ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ

قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ۚ

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۚ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ

وَالْعُدُوِّنَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾

المائدة : ٢٥

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي

وَلِأَنبِيَ وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾

الأعراف : ١٥١

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا

الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفُصْلُ

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾

التوبة : ١١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ

وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ؕ

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ إِن

كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ

وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَحْشَوْنَ كَسَادَهَا

وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَالْمُؤْمِنُونَ

وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ؕ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾

التوبة : ٧١

وَتَزَعَّنَا مَافِي صُدُورِهِمْ مِّنْ

غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿١٧﴾

الحجر : ٤٧ .

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا

ءَابَاءَهُمْ فَلَا إِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٨﴾

الأحزاب : ٥ .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ

أَخَوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٩﴾

الحجرات : ١٠ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا

مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ

بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا

فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٠﴾

الحجرات : ١٢ .

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُمْ أَذُنٌ مِّنْ حَادِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَوْ

كَانُوا ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ

أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ
وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ
حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٧﴾

المجادلة : ٢٢ .

وَالَّذِينَ جَاءُوا
مِنْ بَعْلِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ
رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾

الحشر : ١٠ .

١ - فكرة الإخاء تجربة رائدة :

لقد كان الإخاء تجربة رائدة وسط الأجواء المادية ، ضرب الرسول ﷺ فيه مثلاً على مرونة الإسلام وجعله وسيلة لتأليف النفوس وترقيق المشاعر والقلوب ، فكانت بداية لتنظيم علاقاتهم الاجتماعية ربما يستعيد المهاجرون مقدراتهم المالية والاجتماعية ، ولذلك جعل النبي ﷺ من هذه الأخوة مسؤولية حقيقية تشيع بين هؤلاء الأخوة ، وتتصل بواقع الحياة وبكل أوجه العلاقات القائمة بين الأنصار والمهاجرين .

وهو تطور جديد من العصبية القبلية والأنانية المقيتة إلى الأخوة الحققة ، والمحبة الصادقة . «ومن يرجع إلى الشعر الجاهلي يجد فيه الفخر باليمنية والقحطانية والعدنانية والمضرية ، كما يجد فيه العصبية مشتتة بين القبائل على أساس الاشتراك في الدم وفي أب واحد أو أم واحدة ، ولذلك أهم ما يميز حياة العرب في الجاهلية أنها كانت حياة حرية تقوم على سفك الدماء : حتى لكانه أصبح سنة من سنهم ، فهم دائماً قاتلون أو مقتولون » (١) .

(١) العصر الجاهلي : د. شوقي ضيف ص ٦٢ ط ٨ .

وكان التعاون على الإثم والعدوان أقرب وأرجح من التعاون على البر والتقوى ، لأن الجاهلى على دين قبيلته أكانت ضالة أم راشدة . يقول دريد ابن الصمة :

وما أنا إلا من غزيرة إن غوت غويت وإن ترشد غزيرة أرشد
في وسط هذه العادات والعصيات المتأصلة في النفوس — اعتبر الإسلام
المؤمنين كلهم أخوة ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ واعتمدها رسول الله ﷺ حجر الزاوية في بناء هذا المجتمع الجديد .

يشير « البلاذرى » إلى أن النبي ﷺ « آخى بين المسلمين في مكة قبل الهجرة على الحق والمواساة ، فأخى بين حمزة وزيد بن حارثة ، وبين أبي بكر وعمر ، وبين عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف ، وبين الزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود ، وبين عبيدة بن الحارث وبلال الحبشى ، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبى وقاص ، وبين أبى عبيدة بن الجراح وسالم مولى أبى حذيفة ، وبين سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وطلحة بن عبيد الله ، وبينه وبين على بن أبى طالب » (١) .

ويعتبر « البلاذرى » (ت ٢٧٦ هـ) أقدم من أشار إلى المؤاخاة المكية وقد تابعه في ذلك « ابن عبد البر » (ت ٤٦٣ هـ) دون أن يصرح بالنقل عنه (٢) .

قال الحافظ في الفتح : قال ابن عبد البر : كانت المؤاخاة مرتين : مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ، ومرة بين المهاجرين والأنصار على المواساة (٣) .

(١) أنساب الأشراف للبلاذرى ج ١ ص ٢٧٠ — تحقيق محمد حميد الله ط / ١ دار المعارف بمصر ١٩٥٩ م .

(٢) المجتمع المدنى في عهد النبوة ، خصائصه وتنظيماته الأولى : د / أكرم العمري ص / ٧١ ط ١٩٨٣ م .

(٣) تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار) محمد رشيد رضا : المجلد / ١٠ ص ١٠٦ — ط ٢/ دار المعرفة بيروت — الهجرة النبوية ودورها في بناء المجتمع الإسلامى : د / سعيد المرصفى / ص : ٢٥٥ ط ١ — الكويت .

ولقد بدأ الإخاء الإسلامى كرابطة بين معتنقى هذا الدين منذ العهد المكى ، فلقد كانت الزكاة مفروضة بلا حد أدنى ، وكانت المشاركة الوجدانية تدفع الأثرياء مثل أبى بكر رضى الله عنه ليحرروا الإماء والرقيق الذى قبل الإسلام ديناً ومحمداً ﷺ نبياً ورسولا . والأخوة التى أشار إليها « البلاذرى » كانت قوة معنوية ومادية ، وكانت هى الصلابة التى تحلت بها الجماعة الإسلامية فى مكة ، وخيبت كل آمال القرشيين وألوان تعذيبهم ، فلما كان العهد المدنى كان لابد من تطوير هذا الإخاء ، وخاصة فى المجتمع الجديد الذى يتألف من غربائهم المهاجرين وأصحاب الديار وهم الأوس والخزرج ، وبقاء الأشخاص هكذا بدون تنظيمهم يشبه القبلية القديمة فلا يعطى المعنى الذى يريده الإسلام ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ فكانت عملية الإخاء الإسلامى :

(أ) لم يعد هناك وصف لجانب من أبناء المجتمع بالأوس أو بالخزرج فسموا جميعاً بالأنصار .

(ب) والمهاجرون لم يعد لهم بقاء مستقل كغرباء ، فدمج الرسول ﷺ المهاجرين مع الأنصار فى صورة أمة ﴿ ولتكن منكم أمة ﴾ (١) .

بصرف النظر عن اختلاف المؤرخين فى هذه المؤاخاة المبكرة فأرى أنها كانت خطوة أولية وحكيمة لتحطيم عصبية الجاهلية وإسقاط فوارق النسب واللون والقبلية ، كانت خطوة تربوية رائعة لإيجاد بوادر الهجرة وتميئة الأجواء للمجتمع الجديد ، وبالذات فى مدينة « يثرب » عاشت حقبة من الزمن بين أجواء العصبية بين الأوس والخزرج من طرف ، وبين اليهود من طرف آخر .

كما أن روابط المهاجرين بالمجتمع الجديد كانت حديثة ، فقد ترك المهاجرون أهلهم وأصحابهم بمكة ، وانقطعت صلتهم بأرحامهم وذويهم مما

(١) الدعوة الإسلامية فى عهدها المدنى . د . رءوف شلى . ط الأولى ص ١٠٥ ، ١٠٦ بصرف واختصار .

وُلِدَ إِحْسَاساً بِالْوَحْشَةِ وَالْحَنِينِ إِلَى بِلَدَتِهِمْ «مَكَّة» قَالَ السَّهْلِيُّ : أَخَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصْحَابِهِ حِينَ نَزَلُوا الْمَدِينَةَ لِيَذْهَبَ عَنْهُمْ وَحْشَةُ الْغَرَبَةِ ، وَيُؤْنَسَهُمْ مِنْ مَفَارِقَةِ الْأَهْلِ وَالْعَشِيرَةِ ، وَيَشُدُّ أَرْزَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً «(١)» .

قال ابن اسحاق : وآخى رسول الله ﷺ بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، فقال — فيما بلغنا ، ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل : تأخوا في الله أخوين أخوين ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال : هذا أخى . فكان رسول الله ﷺ سيد المرسلين وإمام المتقين ، ورسول رب العالمين ، الذى ليس له خطير ولا نظير من العبادة ، وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، أخوين ، وكان حمزة بن عبد المطلب ، أسد الله وأسود رسوله ﷺ ، وعم رسول الله ﷺ وزيد بن حارثة ، مولى رسول الله ﷺ ، أخوين ، وإليه أوصى حمزة يوم أحد حين حضره القتال إن حدث به حادث الموت ، وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين ، الطيار فى الجنة ، ومعاذ بن جبل ، أخو بنى مسلمة ، أخوين .

قال ابن هشام : وكان جعفر بن أبي طالب يومئذ غائباً بأرض الحبشة .

قال ابن اسحاق : وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، ابن أبي قحافة ، وخارجة بن زهير ، أخو بلحارث بن الخزرج ، أخوين ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وعتب بن مالك ، أخو بنى سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج ، أخوين ، وأبو عبيدة بن عبد الله بن الجراح ، واسمه عامر بن عبد الله ، وسعد بن معاذ بن النعمان ، أخو بنى عبد الأشهل ، أخوين ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن الربيع ، أخو بلحارث بن الخزرج ، أخوين ، والزبير بن العوام ، وسلامة بن سلامة بن وقس ، أخو بنى عبد الأشهل ، أخوين ويقال : بل الزبير وعبد الله بن مسعود ، حليف بنى زهرة ، أخوين ، وعثمان بن عفان ، وأوس بن ثابت

(١) الروض الأنف ج ٢ ص ٢٥٢ ط شركة الطباعة المتحدة — تعليق طه عبد الرؤوف .

ابن المنذر ، أخو بني النجار ، أخوين ، وطلحة بن عبيد الله ، وكعب بن مالك ، أخو بني سلمة ، أخوين ، وسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأبي كعب ، أخو بني النجار ، أخوين ، ومصعب بن عمير بن هاشم ، وأبو أيوب خالد بن زيد ، أخو بني النجار ، أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وعبد بن بشر بن وقس ، أخو بني عبد الأشهل ، أخوين ، وعمار بن ياسر ، حليف بني مخزوم ، وحذيفة بن اليمان ، أخو بني عبد عيس ، حليف بني عبد الأشهل ، أخوين ، ويقال : ثابت بن قيس بن الشماس ، أخو بلحارث بن الخزرج ، خطيب رسول الله ﷺ ، وعمار بن ياسر ، أخوين ، وأبو ذر ، وهو برير بن جنادة الغفاري ، والمنذر بن عمرو ، المَعْنَق ليموت* ، أخو بني مساعدة بن كعب بن الخزرج : أخوين(١) .

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : قدم عبد الرحمن بن عوف فأخى النبي بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري ، فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله ، فقال عبد الرحمن : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دلني على السوق ، فربح شيئاً من أقط وسمن ، فرآه النبي ﷺ بعد أيام وعليه وضر من صفرة ، فقال النبي ﷺ : مهم يا عبد الرحمن ؟ قال : يا رسول الله ، تزوجت امرأة من الأنصار . قال : فما سقت فيها ؟ فقال : وزن نواة من ذهب ، فقال النبي ﷺ : « أولم وَلَوْ بَشَاءِ »(٢) .

وكان هذا أول درس مثالي في مدرسة الأخوة ، فسماحة « سعد » يعدلها نبل « عبد الرحمن » وليس موقف « ابن عوف » في أنفته وكرم خلقه ، وعدم استغلاله لأخيه بأقل روعة من إيثار « ابن الربيع » فقد

• أي إن الميتة أسرع به وساقته للموت .

(١) السيرة النبوية لابن هشام : القسم الأول ص ٥٠٥ - ٥٠٦ (ط / ٢ سنة

١٩٥٥ م) .

(٢) صحيح البخاري ج ٤ باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ص ٨٨ طبع مكتبة

الجمهورية العربية بمصر .

تمكن — وهو التاجر الماهر — من شق طريقه في الحياة الجديدة وبعد مدة يسيرة تمكن من الزواج ودفع نواة من ذهب ، ثم بورك له في عمله وثمرت ثروته ليصبح من كبار أغنياء المسلمين ، فقد أنى إلا أن يكون صاحب اليد العليا التي تعطى ولا تأخذ^(١) .

وهذا الإخاء العملي أكد عليه النص القرآني في سورة الحجرات : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ ﴾^(٢) . والإخاء الإسلامي هذا له تطبيقات عملية في تطوير المجتمع النامي تحدد التصرف والتبعة والسلوك فالأخوة الإسلامية عملياً هي :

— أخوة تعاون .

— أخوة تراحم وتواد وتعاطف .

— وأخوة عدم اعتداء وبعد عن الهجر والخصام .

٢- تنظيم الأخوة وتعميقها :

وبدأ نبي الهدى ﷺ يعمق هذه المعاني بين حين وآخر ، فقال ﷺ : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً ، ثم شبك بين أصابعه »^(٣) . وكان النبي ﷺ جالساً إذ جاء رجل يسأل أو طالب حاجة أقبل علينا بوجهه ، فقال : « اشفعوا فلتؤجروا ، وليقض الله على لسان نبيه ما شاء »^(٤) .

هذا عن أخوة التعاون .

وأما أخوة التوادد والتعاطف : فعن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) المجتمع المدني في عهد النبوة د/ أكرم ضياء العمري ص ٧٦ .

(٢) الحجرات : ١٠ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ج ١ ص ٤٥ حاشية السندی ط — دار المعرفة

بيروت .

(٤) أخرجه البخاري في باب تعاون المؤمنين ج ٨ ص ١٤ .

« مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » (١) .

كما يرى الإسلام أنه كلما عمق المؤمن أخوته وصدق ذاق حلاوة إيمانه ، يقول النبي ﷺ : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار » (٢) .

« ما من عبد مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب إلا قال الملك ولك بمثل » (٣) .

وفي الحديث القدسي : « المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغطهم النيون والشهداء » (٤) .

ثم هي أخوة أمن وعدم اعتداء وخصام ، ففي السنة الشريفة :
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« لا تحاسدوا ولا تاجشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا يبع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يحقره ، التقوى ها هنا ، ويشير إلى صدره ثلاث مرات ، بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه ، كل المسلم على المسلم حرام ، دمه ، وماله ، وعرضه » (٥) .

وفي البخاري بسنده عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال :

« لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، يلتقيان فيعرض

(١) صحيح مسلم باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم ج ١٦ ص ١٣٩ شرح النووي ط الثالثة .

(٢) أخرجه البخاري في باب الإيمان ج ١ ص ١٢ دار المعرفة .

(٣) أخرجه مسلم ج ١٧ ص ٤٩ باب فضل الدعاء للمسلمين بظهر الغيب .

(٤) أخرجه مسلم ج ٨ ص ١٠

(٥) أخرجه الترمذي ج ٤ ص ٥٩٨ باب ما جاء في حب الله - ط الأولى ١٩٦٢ م

هذا ويعرض هذا ، وخيرهم من يبدأ بالسلام» (١) .

وهذا الحديث نموذج من نماذج تنظيم الأخوة وتيسيرها ، فقد تفرغ علاقة بين المسلم وأخيه أو تنقطع ساعة الغضب ، لكن انقطاعها يجب ألا يستمر فوق ثلاث ليال حتى تستمر العلاقات الاجتماعية ، تعطى ثمرتها المرجوة .. وقد بين ﷺ طريقاً لائقاً لإزالة الجفوة روى عن عطاء بن مسلم عبد الله الخراساني قال : قال رسول الله ﷺ : « تصافحوا يذهب الغل ، وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء » (٢) .

وقد بلغت أخوة الأنصار مبلغاً عظيماً عندما اقترحوا على الرسول ﷺ أن يقسم نخلهم بينهم ، وبين المهاجرين ، على أن الرسول ﷺ طلب من الأنصار تنظيم هذا الحماس بحيث يقوم الأنصار بإدارة البساتين ويشركون المهاجرين في الثمر ، روى البخاري : « عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قالت الأنصار أقسم بيننا وبينهم النخل . قال : لا . قال : تكفونا المؤنة وتشركونا في الثمر ، قالوا : سمعنا وأطعنا » (٣) .

كما وهبت الأنصار لرسول الله ﷺ كل فضل في خططها ، وقالوا له : إن شئت فخذ منا منازلنا . فقال لهم خيراً ، وابتنى لأصحابه في أراض وهبتها لهم الأنصار وأراض ليست ملكاً لأحد (٤) .

وإذا كان المجتمع الجديد إنما يقوم على أساس من الأخوة والعدالة في الاستفادة من أسباب الحياة والرزق ، فما الذي يضمن سلامة الأخوة وتطبيقها على خير وجه ؟ .

« المؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم ، والمهاجر من هجر

(١) أخرجه البخاري ج ٤ ص ٦٢ والترمذي باب ما جاء في الذب عن المسلم ج ٣ ص ٢١٩ .

(٢) الموطأ للإمام مالك باب ما جاء في حسن الخلق ص ٦٥٣ ط ٦ عام ١٩٨٢ بيروت .

(٣) صحيح البخاري ج ٥ / ٣٩ ط الشعب ١٣٧٨ هـ .

(٤) المجموع المدني في عهد النبوة - أكرم العمري ص ٧٤ .

الخطايا والذنوب «(١)» .

من أجل هذا ، اتخذ الرسول ﷺ من حقيقة التأخى الذى أقامه بين المهاجرين والأنصار أساساً لمبادئ العدالة الاجتماعية التى قام على تطبيقها أعظم وأروع نظام اجتماعى فى العالم (٢) .

ولقد تدرجت وتطورت مبادئ هذه الأخوة والعدالة فيما بعد بشكل أحكام وقوانين شرعية ملزمة ، ولكنها كلها إنما تأسست وقامت على الأرضية الأولى ألا وهى الأخوة الإسلامية .

وهناك آيات بينات ترسم صوراً جميلة لتطوير هذه الأخوة وتنظيمها وتسجل المراحل والأدوار التى مرت بها هذه الفكرة السامية بداية من مكة :

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ
وَلَّيْتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي
الَّذِينَ فَعَلْتُمْ النِّصْرَ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٦﴾

الأنفال : ٧٦ .

(١) رواه ابن ماجة بإسناد حسن رقم ٣٩٣٣ ج ٢ ص ١٢٩٨ ط دار الفكر .

(٢) فقه السيرة - للبوطنى ص ١٥٧

والآيات ترسم أبعاد الأخوة وطبيعة العلاقات في المجتمع المسلم ،
وطبيعة العلاقات بينه وبين المجتمعات الأخرى ، وتبين الأحكام المنظمة لهذه
العلاقات ، ومنها نتيين طبيعة المجتمع الجديد ، وتنضح الأسس والمعايير التي
يمكن التعامل في ضوءها . وعلى هذا انقسم المؤمنون إلى ثلاثة أقسام :

« المهاجرون ، والأنصار ، والذين لم يهاجروا » فبدأ بالمهاجرين لأنهم أصل
الإسلام ، وقد هجروا الديار والأوطان ابتغاء رضوان الله ، وثنى
بالأنصار ، لأنهم نصرُوا الله ورسوله وجاهدوا بالنفس والمال ، وجعل بين
المهاجرين والأنصار الولاية والنصرة « (١) .

وقد أفاض في هذا الموضوع صاحب « المنار » ودرسه دراسة علمية
دقيقة مبيناً المراحل والأدوار التي مرت بها فكرة الأخوة ، فقال : « كان
المؤمنون في عصر النبي ﷺ أربعة أصناف : (الأول : المهاجرون الأولون
أصحاب الهجرة الأولى قبل غزوة بدر ، وربما يمتد حكمها إلى صلح
الحديبية سنة ست . (الثاني) : الأنصار . (الثالث) المؤمنون الذين لم
يهاجروا . (الرابع) : المؤمنون الذين هاجروا بعد صلح الحديبية .

واستنتج هذه الأقسام الأربعة من خلال الآية المذكورة فقال : ﴿ إن الذين
آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ هذا هو
الصف الأول ، وهو الأفضل والأكمل ، قال : ﴿ والذين آووا
ونصروا ﴾ هذا هو الصف الثاني في الفضل بسبب الإيواء والنصرة ،
﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ﴾
وهذا هو الصف الثالث من أصناف المؤمنين ، وهم المقيمون في أرض
الشرك ، ويجب على المسلمين السعى في فكاهم بما يستطيعون من حول
وقرة ﴿ والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ﴾
هذا هو الصف الرابع من المؤمنين في ذلك العهد ، وهم من تأخر إيمانهم
وهجرتهم عن الهجرة الأولى ، وحكمهم أنهم يلتحقون بالمهاجرين

(١) صفوة الصائير لمحمد علي الصابوني م ١ ص ٥١٦ ط : ١٩٨١ بيروت .

والأنصار . قال ابن جرير : ﴿ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ ﴾ يجب عليكم لهم من الحق والنصرة في الدين (١) .

تلك هي الأخوة الإسلامية التي كانت أقوى ركيزة من ركائز هذا المجتمع الجديد ، ولذلك أدرك اليهود أن إبعاد المجتمع الإسلامي عن الإخاء الإسلامي هو الوسيلة الوحيدة للدسياسة بين المسلمين أو بين مجتمع الإخاء ، فدسوا مكرهم وكيدهم بين الأنصار ، بإيغار صدورهم بالحروب القديمة حتى أججوا في صدورهم ثأر الذين قتلوا في الجاهلية ببحث حديثهم ، فتواعدوا إلى الحرية ليكون اللقاء المسلح من جديد ، فنزلت الآيات الربانية تخاطبهم :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ
مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾

آل عمران : ١٠٢ ، ١٠٣ .

وجاءهم النبي ﷺ ، وتلا عليهم الآيات ، وجعل يقول لهم :

« أبدوى الجاهلية وأنا بين أظهركم !؟ » فرجعت الحياة إلى سيرتها ، وعاد الإخاء العملى إلى طبيعته ، فتصافحوا ، وتعانقوا ، وندموا على ما صدر منهم « (٢) » .

هذه القصة تبين أهمية الإخاء وخطورة تطبيقه وضرورته في المجتمع

(١) تفسير القرآن الحكيم الشهير بتفسير المنار تأليف محمد رشيد رضا . ط الثانية - دار المعرفة - بيروت ج ١٠ ص ١٠٤ : ١١٤ بصرف واختصار .

(٢) بصرف عن ابن كثير ج ١ ص ٢٨٩ .

الجديد النامي ، ولذلك كان تركيز النبي ﷺ على تعميق هذه الأخوة وتنظيمها ، فكان أن شرع نظام المؤاخاة ، ويحدد « ابن عبد البر » تاريخ التشريع بعد الهجرة بخمسة أشهر^(١) .

أما « ابن سعد » فقد ذكر أن المؤاخاة بعد الهجرة وقبل غزوة بدر الكبرى^(٢) .

وكان إعلان هذا التشريع في دار « أنس بن مالك » كما صرحت الروايات^(٣) .

وقد اشتملت المؤاخاة تسعين رجلاً : خمسة وأربعين من المهاجرين وخمسة وأربعين من الأنصار ، ويقال : إنه لم يبق من المهاجرين أحد إلا آخى بينه وبين أنصاري^(٤) ذكر « ابن سعد » أن ثمة مؤاخاة بين المهاجرين أنفسهم وقعت في المدينة إلى جانب المؤاخاة بينهم وبين الأنصار ، كانت هذه أولى خطوات التنظيم .

٣ — إلغاء التوارث بين المتآخين :

لما ألف المهاجرون جو المدينة ، وعرفوا مسالك الرزق ، وتعمقت الأخوة والمحبة ، وتآلفوا فكراً وجسدياً ، وأصابوا من غنائم بدر الكبرى ، رجع التوارث إلى وضعه الطبيعي على أساس صلة الرحم ، وأبطل التوارث بين المتآخين ، فقال تعالى : ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾^(٥) . وكان هذا تطوراً حاسماً في معاني الأخوة متدرجاً متلاحماً مع الفطرة البشرية .

ذكر « ابن عباس » : أن ما ألغى من نظام المؤاخاة هو الإرث ، أما « النصر والرفادة والنصيحة » ، فباقية^(٦) .

(١) ابن عبد البر : الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٩٦ .

(٢) ابن سعد : الطبقات ج ١ قسم ٩/٢ ط — بيروت ١٩٥٨ م .

(٣) المصدر السابق .

(٤) أنساب الأشراف للبلاذري تحقيق محمد حميد الله ط/٢٧٠ ط — ١٩٥٩ م —

مصر ، وابن سعد : الطبقات ج ١ قسم ٩/٢ .

(٥) الأحزاب : ٦ .

(٦) المجموع المدلل في عهد النبوة — د : أكرم ضياء ص ٧٧ .

وإلى هذا ذهب الإمام « النوى » فقال : « أما ما يتعلق بالإرث فيستحب فيه المخالفة عند جماهير العلماء ، أما المؤاخاة في الإسلام ، والمخالفة على طاعة الله ، والتناصر في الدين ، والتعاون على البر والتقوى وإقامة الحق ، فباق لم ينسخ » (١) . وينفرد ابن سعد بنقل رواية بإسناده إلى عروة بن الزبير تذكر إن إلغاء التوارث بين المتأخين ونزول الآية ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ﴾ بعد غزوة أحد (٢) . التي وقعت في شوال سنة ٣ هـ .

وعلى كل فإن هذا التاريخ يؤيد فكرة التطور الطبيعي في المؤاخاة والحكمة المطلوبة من هذا التطور والتدرج .

٤ — استمرار المؤاخاة دون توارث :

واستمر النبي ﷺ يعمق معاني الأخوة ، ويجلد الأواصر الإيمانية بين حين وآخر بالأحاديث والوقائع ، لأن الأخوة العمود الفقري في جسم الأمة الإسلامية ، فلا بد من الاحتفاظ بها والعناية لها ، فقد وردت أخبار تفيد أنه آخى بين أبي الدرداء وسلمان الفارسي (٣) . مع أن سلمان أسلم بين أحد والخندق ، مما جعل الواقدي والبلاذري ينكران ذلك (٤) .

وكذلك أنكر « ابن كثير » مؤاخاة جعفر بن أبي طالب ، لأن جعفرأ قدم في فتح خيبر أول سنة ٧ هـ (٥) . وذكر « ابن حجر » قصة المؤاخاة بين الحتات التميمي ومعاوية بن أبي سفيان ، وأن الحتات مات في خلافة معاوية فورثه بالأخوة مكتفياً في التعليق على الخبر بإبداء تعجبه ، لأن

(١) صحيح مسلم ج ٤ ص ١٩٦ الحاشية .

(٢) راجع فتح القدير للشوكاني ج ٢ ص ٣٣٠ - ٣٣١ (ط / عالم الكتب - بيروت) وأنساب الأشراف للبلاذري ج ١ / ٢٧١ .

(٣) صحيح البخاري ج ٥ ص ١٧٣ .

(٤) أنساب الأشراف ج ١ ص ٢٧١ .

(٥) السيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٣٢٦ (ط دار المعرفة - بيروت) .

للختات بنين يرثونه» . وقال « ابن عبد البر » : ذكر ابن إسحاق وابن الكلبي وابن هشام أن النبي ﷺ آخى بين الختات ومعاوية ، فمات الختات عند معاوية في خلافته ، فورثه بالأخوة (١) . « دون أن يشير إلى إبطال التوارث بالمؤاخاة أصلاً منذ السنة الثانية الهجرية ، ولا يصح مثل هذا الخبر إلا أن يكون الختات قد أوصى لمعاوية بشيء من ميراثه ، لا كله » (٢) . وهذه الروايات تؤيد أبعاد معاني الأخوة وأهدافها السامية حيث إنها لم تكن مجرد شعار لكلمة أجراها النبي ﷺ على ألسنتهم ، إنما كانت حقيقة عملية تتصل بواقع الحياة وبكل أوجه العلاقات القائمة بين الأنصار والمهاجرين ، وبين المهاجرين أنفسهم ، وبين الأنصار والأنصار ، ولذلك جعل النبي ﷺ من هذه الأخوة وسيلة ميمونة لتطبيق معاني الاعتصام والتآلف وإدراك المسؤولية المتبادلة بين الآخرين ، ولأن فكرة الأخوة كانت جديدة ، وكانت تتطلب تضحية وإثارة في التطبيق ، لذلك جعل الله سبحانه وتعالى حق الميراث منوطاً بهذا التأخي ، فلما استقر أمر المهاجرين في المدينة ، وتمكن الإسلام فيها غدت الروح الإسلامية هي وحدها العصب الطبيعي للمجتمع الجديد في المدينة ، وأصبح من المناسب إلغاء التوارث ، وهذا الإلغاء يؤكد لنا أن مناط الأخوة وأساسها إنما هو رابطة الإسلام ، غير أنها كانت تحتاج إلى تدرج وإلى تطور في الفهم والتطبيق ، وكانت ولا تزال تحتاج إلى التجديد والتعمق .

٥ — مؤامرة الأعداء ضد الأخوة :

عرف اليهود والمنافقون أن التأخي والتوَادد والأخوة الإيمانية الحقبة لعبت دورها الأساسي في تعميق وتطبيق معاني الإسلام وأفكاره الجديدة في هذا المجتمع الجديد ، ولذلك كانوا حريصين على تقويض مبادئ الأخوة وأساسها . روى الترمذي بإسناد قال عنه : حسن صحيح : « حدثنا ابن أبي عمير ، أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار ، سمع جابر بن عبد الله يقول :

(١) ابن حجر : الإصابة ج ١ ص ٣١١ ط الأولى سنة ١٣٢٨ هـ مصر .

(٢) المجموع المدني في عهد النبوة ص ٧٨ .

كنا في غزاة ، قال سفيان: يرون أنها غزاة بنى المصطلق ، فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، وفيه : فسمع ذلك عبد الله بن أبي بن السلول فقال : أوقد فعلوها ؟ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل^(١) .

وقد كان عبد الله بن عبد الله بن أبي باراً بأبيه هيباً له ، لكن مصلحة الأخوة هي المعتبرة عنده أولاً ، فلما رأى أباه يتخذه وجه الأخوة عرض على النبي ﷺ أن يقتله ويأتيه برأسه^(٢) .

إلى هذا تشير الآية : ﴿ يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل والله العزة ولسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴾^(٣) .

وكانت هذه الحادثة وأمثالها تجد بين الحين والآخر ، مما يعكر صفو الأخوة ، وكان بسبب اختلاط المسلمين باليهود والمنافقين ، وإدراكهم خطورة الأخوة وأهميتها في سبيل تطوير هذا المجتمع النامي ، ولذلك تطورت الأخوة إلى خطوة أخرى ودخلت في مرحلة الموالاة والمعاداة^(٤) .

لقد حصر الإسلام الأخوة والموالاة في المؤمنين فقط ، فقال تعالى : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾^(٥) . وقطع الولاية بين المؤمنين والكافرين من المشركين واليهود والنصارى ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأبناءكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون ﴾^(٦) .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٤ ص ١٥٧ ط الرابعة - بيروت .

(٢) غريب سيرة النبي ابن هشام . عبد السلام هارون ص ٢٤٠ .

(٣) المنافقون : ٨ .

(٤) انظر الموالاة والمعاداة خماس الجلود ط - الأولى ١٩٨٧ م - الرياض .

(٥) الحجرات : ١٠ .

(٦) التوبة : ٢٣ .

﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم
فتقبلوا خاسرين ﴾ (١) .

لأن الأخوة الجديدة وثمراتها الياقة كانت تؤرق هذه الفئة فقة اليهود
والمنافيين ، فجنّدوا أتباعهم ليعملوا على تقويض أركان هذه الأخوة ، (لأن
الموالاة والطاعات للأعداء لا بد أن تسبقها محبة لهم ولما يصدر عنهم ، وهذا
ما حذرنا الله تعالى في الآيات المذكورة) (٢) .

من مظاهر الأخوة :

(أ) حفاوة الأنصار بالمهاجرين :

استقبل الأنصار موكب الهجرة بقلوب ملؤها السعادة ونفوس ملؤها
الخبور ، وكان لموكب النبي ﷺ وصاحبه الصديق تأثير . وتقول
الروايات : إنه استقبلها زهاء خمسمائة من الأنصار ، فخرج أهل المدينة ،
حتى إن العواتق يتراءينه من فوق البيوت ويقلن : أيهم هو ؟ فيقول أنس
رضي الله عنه : فما رأينا منظراً شبيهاً به (٣) .

وخرج الناس حين قدما المدينة في الطرق وعلى البيوت والخدم
يقولون : الله أكبر جاء رسول الله ، الله أكبر جاء محمد ، الله أكبر جاء
رسول الله . ويقول البراء بن عازب — وكان حديث السن : قدم النبي
ﷺ ، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء كفرحهم بقدوم رسول الله
ﷺ (٤) .

كبر المسلمون فرحاً بقدومه ، وكانت المدينة باسمه الثغر ، ترفل في

(١) آل عمران : ١٤٩ .

(٢) الموالاة والمعادة في الشريعة الإسلامية محماس عبد الله الجلعود ص ٧٥ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٩٧ .

(٤) الجامع الصحيح للبخارى — باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة ج ٥
ص ١٦٧ ط بيروت . والسيرة الحلية ، لعلي بن برهان الحلي ج ٢ — ص : ٢٣٤ —
ط ١٩٨٠ م — بيروت .

حلل الفخر والزينة ، وكان بنات الأنصار ينشدن في سرور ونشوة (١) :

طلع البدر علينا من ثيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع
أيها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع

ويقول أنس بن مالك الأنصاري — وهو غلام — شهدت رسول الله ﷺ دخل المدينة ، فما رأيت يوماً قط كان أحسن ولا أضوى من يوم دخل المدينة علينا (٢) .

وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الحفاوة وإلى هذا الترحيب الأخوي ، وما تتمتع به هذه الأخوة المتألفة حظوة وقبولاً عند الله : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار ﴾ (٣) .

واستقبل الأنصار رسول الله ﷺ وصاحبه ومن قبلهم المهاجرين من المسلمين بالحفاوة والتكريم ، وحلّوهم من أنفسهم محل التبجيل والتوقير وآثروهم على أنفسهم ، وقاسموهم لقمة العيش ، وعوضوهم عما فقدوا برباً ومحبة وإخلاصاً (٤) .

وقد أشار إلى هذه الحفاوة أكثر من عالم (أما أهل المدينة الذين آوهم في بيوتهم ونصروهم فقد قدموا المثل الصادق للأخوة الإسلامية والمحبة في الله عز وجل) (٥) .

(١) السيرة النبوية للنسفي ص ١٥٢ .

(٢) السيرة النبوية للنسفي ص ١٥٢ .

(٣) التوبة : ١٠٠ .

(٤) المدينة المنورة عاصمة الإسلام الأولى د . محمد السيد البركيل ط الأولى ١٩٨٦ م .

(٥) فقه السيرة للبوطي ص ١٣٨ .

يقول الله عز وجل :

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَآءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ
وَلَدَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي
الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٢﴾

الأنفال : ٧٢

وهناك أكثر من رواية تصور مدى المحبة الشديدة التي كانت تفيض بها
أفئدة الأنصار من أهل المدينة رجالاً ونساءً وأطفالاً ، لقد كانوا يخرجون كل
يوم إلى ظاهر المدينة ينتظرون تحت لفح الشمس وصول الموكب النبوي
حتى إذا ذهب النهار عادوا أدراجهم ليعودوا إلى الانتظار صباح اليوم
الثاني (١) ، فلما طلع الرسول ﷺ عليهم جاشت العواطف في صدورهم ،
وانطلقت ألسنتهم تهتف بالقصائد والأهازيج فرحاً لمراه عليه الصلاة
والسلام ومقدمه عليهم .

وكانت هذه الحفاوة من الأنصار قد لعبت دورها العميق في تأييد
المهاجرين وثبيت قلوبهم وتأليف نفوسهم ، وإلى هذا تشير الآية :

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ

حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ ۖ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾

وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۚ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا

(١) الروض الأنف للسهيلى ج ٢ ص ٢٢٦ مطبعة عبد السلام شقرون .

أَلَفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾

الأنفال : ٦٢ ، ٦٣ .

وقد أشاد القرآن بهذه الحفاوة وبهذا الترحاب من الأنصار للمهاجرين ، فقال تعالى :

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ
هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا
وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ
شَخْصًا نَفْسَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٦٤﴾

والقرآن يشير إلى العناصر الأساسية لهذا المجتمع الجديد بقوله :

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ﴾ (١) . كانت تؤلف القاعدة الصلبة لهذا المجتمع الجديد ، ولقد
وردت أقوال متعددة في اعتبار من هم السابقون الأولون من المهاجرين
والأنصار ، ولكن الذي يهمني هنا إشادة القرآن بهؤلاء ، وشعورى أن هذه
الفئات كانت من الركائز الأساسية لهذا المجتمع الجديد ، أما العناصر التى لم
تحتمل مشقات الطريق وقد فتنت عن دينها وارتدت إلى الجاهلية مرة
أخرى ، وكان هذا النوع قليلاً ، ولكن من بينهم اختار الله السابقين من
الأولين من تلك العناصر الفريدة النادرة : « ليكونوا هم القاعدة الصلبة
لهذا الدين فى مكة » ثم ليكونوا هم القاعدة الصلبة لهذا الدين بعد ذلك فى
المدينة مع السابقين من الأنصار الذين — وإن كانوا لم يصطلوها فى أول
الأمر كما اصطلاها المهاجرون ، إلا أن يعيهم لرسول الله ﷺ (بيعة
العقبة) قد دلت على أن عنصرهم ذو طبيعة أصيلة قريبة لطبيعة هذا
الدين » (٢) .

(١) الرقة : ١٠٠ .

(٢) فى ظلال القرآن لسيد قطب مجلد ٣ ص ١٧٠٣ ، ١٧٠٤ دار الشروق .

من هذه الآيات البينات يتضح لنا مركز السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بعد ذلك بإحسان ، وندرك مدى حفاوة الأنصار ودورهم البناء في تطوير هذا المجتمع الجديد ، وترجمة هذا الدين إلى واقع عملي يبقى مؤثراً في التاريخ البشرى كله ، كما نستشف حقيقته من قول الله سبحانه وتعالى فيهم : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ ، ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ ، هو الرضى الذى تتبعه المثوبة ، وهو في ذاته أعلى وأكرم مثوبة ، ورضاهم على الله هو الاطمئنان إليه سبحانه ، والثقة بقدرة ، وحسن الظن بقضائه ، والشكر على نعمائه ، والصبر على بلوائه ، ولكن التعبير بالرضا هنا وهناك يشيع جو الرضا الشامل ، الغامر ، المتبادل ، الوافر ، الوارد ، الصادر من الله سبحانه ، وهذا الصنف المختار من عباده ، ويرفع من شأن هذه الصفوة من البشر حتى ليبادلون ربهم الرضا وهو ربهم الأعلى ، وهم عبيده المخلوقون ، وهو حال وشان وجو لا تملك الألفاظ البشرية أن تعبر عنه ، ولكن يتنسم ويستشرف ويستجلى من خلال النص القرآنى بالروح المتطلع والقلب المستفتح والحس الموصل ! «(١) . وكان نبي الهدى ﷺ في يقظة دائمة لاستثمار هذه الأخوة وتعميقها وتنظيمها ، لتكون وسيلة ميمونة فعالة في تطوير هذا المجتمع وتأصيلها ، ولتكون الأخوة نبراساً للأمة وأساساً قوياً للحياة الاجتماعية والاقتصادية وعلاجاً ناجعاً لجمع شمل الأمة ومعالجة القضايا الفكرية .

وفي غزوة بني النضير كانت أموال اليهود فيئاً خالصاً لله وللرسول ، فقسمها الرسول ﷺ على المهاجرين خاصة دون الأنصار عدا رجلين من الأنصار فقيرين ، وهما « سهل بن حنيف » وأبو دجاجة : «سماك بن خرشه » وذلك أن المهاجرين لم يكن لهم مال بعد الذى تركوه في مكة ، وتجردوا منه كله لعقيدتهم ، وكان الأنصار قد أنزلوهم دورهم وشاركوهم ما لهم في أريحية عالية وأخوة صادقة وإيثار عجيب ، فلما واتت هذه الفرصة سارع رسول الله ﷺ لإقامة الأوضاع الطبيعية في المجتمع الإسلامى المتطور

(١) في ظلال القرآن م ٣ ص ١٧٠٥ ، ١٧٠٦ .

كى يكون للفقراء مال خاص ، وكى لا يكون المال متداولاً فى الأغنياء وحدهم ، ولم يعط من الأنصار إلا الفقيرين اللذين يستحقان لفقريهما .

روى الإمام أحمد عن عمر رضى الله عنه ، قال : كانت أموال بنى النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، فكانت لرسول الله ﷺ خالصة ، فكان ينفق على أهله منها نفقة سنته ، وما بقى جعله فى الكراع والسلاح فى سبيل الله عز وجل . وقوله تعالى : ﴿ كَيْلَا يَكُونَ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ أى جعلنا هذه المصارف لمال الفقى ، كيلا يبقى مأكلة يتغلب عليها الأغنياء ، ويتصرفون فيها بمحض الشهوات والآراء ، ولا يصرفون منه شيئاً إلى الفقراء (١) .

وقال رسول الله ﷺ للأنصار : « إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتموهم فى هذه الغنيمة ، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة » فقالت الأنصار : « بل نقسم من أموالنا وديارنا ، ونؤثرهم بالغنيمة (٢) ولا نشاركهم فيها » وفى هذا نزل قوله تعالى :

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾

الحشر : ٨ ، ٩

(١) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٥٢٣ باختصار يسير — ط ١٩٨٦ م ضبط حسين زهران .

(٢) فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٢٠١ دار المعرفة بيروت .

وهى صورة صادقة تبرز فيها أهم الملامح المميزة للمهاجرين : أخرجوا
أخراجاً من ديارهم وأموالهم ، أكرههم على الخروج الأذى والاضطهاد
والتكر من قرابتهم وعشيرتهم في مكة ، لا للذنب إلا أن يقولوا : ربنا الله ،
وقد خرجوا تاركين ديارهم وأموالهم : ﴿ يبتغون فضلاً من الله
ورضواناً ﴾ ، وهذه الآيات كذلك صورة وضيئة صادقة تبرز أهم الملامح
المميزة للأنصار ، وتسجل أجمل صورة لحفواتهم واستقبالهم لهذه الفئة
« الصادقة » .

﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ﴾ أى دار الهجرة
« يثرب » مدينة الرسول ﷺ ، وقد تبوأ الأنصار قبل المهاجرين كما تبوأ
فيها الإيمان وكأنه منزل لهم ودار ، وهو تعبير ذو ظلال وهو أقرب
ما يصور موقف الأنصار من الإيمان .

﴿ يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ﴾
ولم يعرف تاريخ البشرية كله حادثاً جماعياً كحادث استقبال الأنصار
للمهاجرين بهذا الحب الكريم ، وبهذا البذل السخي ، وبهذه المشاركة
الوضيئة ، وبهذا التسابق إلى الإيواء واحتمال الأعباء ، حتى ليرى أنه لم
ينزل مهاجرى في دار أنصارى إلا بقرعة ، لأن عدد الراغبين في الإيواء
المتراحمين عليه أكثر من عدد المهاجرين ﴿ ولا يجدون في صدورهم حاجة
مما أوتوا ﴾ (١) .

﴿ يحبون من هاجر إليهم ﴾ أى من كرمهم وشرف أنفسهم ، يحبون
المهاجرين ويواسونهم بأموالهم . وروى الإمام أحمد عن أنس قال : قال
المهاجرون : يا رسول الله ، ما رأينا مثل قوم قدمنا عليهم ، أحسن مواساة
في قليل ، ولا أحسن بذلاً في كثير ، لقد كفونا المؤونة وأشركونا في
المهناً ، حتى لقد خشينا أن يذهبوا بالأجر كله ، قال : « لا ، ما أثنيتم
عليهم ودعوتم الله لهم » (٢) .

(١) الطلال : المجلد السادس ص ٣٥٢٦ .

(٢) عون الأثرم - ١ ص ٢٤٢ والسيرة النبوية - لابن كثير ج ٢ ص ٣٢٨ .

(ب) صورة من صور إثارة الأنصار :

وقال البخارى عن أبى هريرة ، قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال
النبي ﷺ : « ألا رجل يضيف هذه الليلة رحمة الله » . فقام رجل من
الأنصار فقال : أنا يا رسول الله ، فذهب إلى أهله ، فقال لامرأته : هذا
ضيف رسول الله ﷺ لا تدخرينه شيئاً ، فقالت : والله ما عندى إلا قوت
الصبية ، قال : فإذا أراد الصبية العشاء فتوميمهم ، وتعالى فأطفئى السراج ،
نطوى بطوننا الليلة ، ففعلت ، ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ ، فقال :
« لقد عجب الله عز وجل — أو ضحك — من فلان وفلانة ، وأنزل
الله تعالى :

﴿ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ (١) . وفى رواية مسلم
تسمية هذا الأنصارى بأبى طلحة رضى الله عنه (٢) .

(ج) الإيواء أهل الصفة :

الأخوة وسيلة من وسائل الإيواء وإيجاد الحل الاقتصادى ومظهر من
مظاهر التعاطف :

استمر تدفق المهاجرين إلى المدينة فكان هؤلاء الغرباء فى حاجة إلى
مأوى دائم أو مدة إقامتهم .

وحانت الفرصة عندما تم تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة
المشرقة ، وذلك بعد ستة عشر شهراً من هجرته ﷺ إلى المدينة ، حيث
بقى حائط القبلة الأولى فى مؤخرة المسجد النبوى ، فأمر النبي ﷺ ،
فظلل أو سقف وأطلق عليه اسم الصفة أو الظلة ، ولم يكن لها ما يستر
جوانبها (٣) .

(١) أخرجه البخارى : باب ﴿ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ ج ٥
ص ٤٣ ط مكتبة الجمهورية العربية بمصر .

(٢) تفسير ابن كثير : م ٤ ص ٥٢٨ .

(٣) السهمودى : وفاء الوفاء ج ١ ص ٣٢١ ط ١٩٥٥ م .

وخصص النبي ﷺ هذا المكان لفقراء المهاجرين وبعض الأنصار ،
(وإلى جانب المهاجرين والغرباء نزل بعض الأنصار في الصفة حباً لحياة
الزهد والفقر رغم استغنائهم عن ذلك ووجود دار لهم في المدينة ، وبينهم
كعب بن مالك الأنصاري ، وحنظلة بن عامر « غسيل الملائكة » ،
وحارث بن النعمان الأنصاري وغيرهم) (١) .

مدرسة أهل الصفة :

ينقطع أهل الصفة للعلم ، ويعتكفون في المسجد للعبادة ، ويألفون
الفقر والزهد ، فكانوا في خلوتهم يصلون ، ويقرعون القرآن ، ويتدارسون
آياته ، ويذكرون الله تعالى ، واشتهر بعضهم بالعلم وحفظ الحديث عن
النبي ﷺ مثل أبي هريرة رضي الله عنه ، وحذيفة بن اليمان الذي اهتم
بأحاديث الفتن .

ولكن انقطاع أهل الصفة للعلم والعبادة لم يعزلهم عن المشاركة
الإيجابية في تطوير المجتمع وفي المساهمة الإيجابية في الجهاد ، لأن الإسلام دين
ودولة ومصحف وسيف ، فكان منهم المجاهدون والشهداء .. مثل صفوان
ابن بيضاء ، وزيد بن الخطاب ، وحزيم بن فاتك الأسدي (٢) وخبيب بن
إساف .. أما سالم بن عمير ، وحارثة بن النعمان الأنصاري فقد شهدا بدماء
ولم يستشهدا (٣) ، ومنهم من استشهد بأحد مثل حنظلة الغسيل ، ومنهم
من شهد الحديبية (٤) .

وكان أبو هريرة (رضي الله عنه) يصرع بين المنبر وحجرة عائشة
(رضي الله عنها) لما به من الجوع (٥) ، ولكن قلة طعامهم ما كانت لتؤدى

(١) المجمع المدني في عهد النبوة ص ٩١ .

(٢) ذكر البخاري أنه شهد بدماء هو وأخوه سيرة وصحح ابن سيد الناس شهوده بدماء وإن

كان ابن هشام لا يذكره فيهم .

(٣) ابن هشام ٦٨٩/١ ، ٧٠٢/١ .

(٤) المجمع المدني في عهد النبوة ص ٩٦ ، ٩٧ .

(٥) الحلية : ٣٣٩/١ .

بهم إلى الشدة والمغالبة على الطعام واستشراف نفس ، بل كانت حقوق الأخوة وآدابها تحكم علاقاتهم بعضهم ببعض ، ويصور القرآن سموهم وأخوتهم : ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾ يعني المهاجرين الذين قد انقطعوا لله ولرسوله وسكنوا المدينة ، وليس لهم سبب يردون به على أنفسهم ما يغنيهم (٢) .

وقد ذكر ابن سعد بسنده إلى ابن كعب القرظي ، قال : هم أصحاب الصفة (٣) .

وعن البراء (رضي الله عنه) : ﴿ ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ولستم بآخذيهِ إلا أن تغمضوا فيه ﴾ قال : نزلت فينا ، كنا أصحاب نخل ، فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثرته وقلته ، فيأتي الرجل بالقنو فيعلقه في المسجد ، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام ، فكان أحدهم إذا جاع جاء فضربه بعصاه ، فسقط منه البسر ، فنزلت : ﴿ ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ولستم بآخذيهِ إلا أن تغمضوا فيه ﴾ قال : لو أن أحدكم أهدي له مثل ما أعطى ما أخذ إلا على إغماض وحياء ، فكنا بعد ذلك يجيء الرجل منا بصالح ما عنده (٤) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخيث منه تنفقون ولستم بآخذيهِ إلا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد ﴾ (٥) .

(١) البقرة : ٢٧٣ .

(٢) تفسير ابن كثير : م ١ ص ٤٨٤ .

(٣) الطبقات الكبرى ٢٥٥/١ .

(٤) تفسير ابن كثير م ١ ص ٤٧٨ ، ٤٧٩ باعصار .

(٥) البقرة : ٢٦٧ .

نزلت هذه الآية في الأنصار ، كانت تخرج — إذا كان جذاذ النخل — من خيطانها أقناء من التمر والبسر .. فيأكل منه فقراء المهاجرين ، وكان الرجل يعمد فيدخل قنوه الحشف وهو يظن أنه جائز عنه في كثرة ما يوضع من الأقناء ، فنزل فيمن فعل ذلك : ﴿ ولا تيمموا الخيث منه تفقون ﴾^(١) .
يعنى القنوه الذى فيه حشف ولو أهدى إليكم ما قبلتموه^(١) .
وهكذا أعطى القرآن مفهوماً واضحاً للأخوة الحقّة ، وبدد ما علق في أذهان بعض المسلمين عندما خيل إليهم أن يتبرعوا إلى إخوانهم في الله ببعض الهدايا العادية والمأكولات غير المفضلة من أقناء البسر والتمر الرديء ، فكانت أخوة حقّة منظّمة من الله (سبحانه) مصقولة من القرآن ، وفكرة جديدة ومبتكرة لهذا المجتمع الجديد المتطور ، وأصبحت ركيزة من ركائزه لنشر المحبة والتآلف والانسجام ، وكان أهل الصفة خير نموذج لفهم قوله تعالى : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ .

(١) أسباب نزول القرآن للواحدي ص ٨٢ تحقيق السيد / أحمد صقر - ط - ١٩٨٤ م .

الفصل الثالث

الجهاد والسرايا والغزوات الأولى

أ - تشريع الجهاد :

- آيات الجهاد .
- ١ - • تربية الجماعة على الجهاد وإعدادها للغزوات .
- ٢ - • تبلور مفهوم الجهاد .
- ٣ - • المرحلة الأولى من الجهاد .
- ٤ - • حكم الجهاد .
- ٥ - • السرايا الأولى .
- ٦ - • المتجزات التي حققها الرسول ﷺ بسراياه الأولى .

(ب) غزوة بدر

- الآيات تصور المعركة .
- ظروف المعركة وأحداثها .

(ج) غزوة أحد

- الآيات تصور المعركة .
- ١ — • ظروف المعركة ومنحنياتها .
- ٢ — • أسس لتطوير المجتمع المدني من خلال الغزوة .

(أ) تشريع الجهاد

آيات الجهاد :

وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾

وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

آل عمران : ١٥٧ - ١٥٨

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ

نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا

قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَّا هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ

مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٥٩﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا

لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٠﴾ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦١﴾

آل عمران : ١٦٧ - ١٦٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ
فَإِنْفِرُوا نُبَاتٍ أَوْ اَنْسِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ
لَيُضِلُّنَّ فَإِنْ أَصَبْتُمْ مُضِيَّةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ
أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَبَكُمْ فَضَّلْ مِنْ اللَّهِ
لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبِسَنِي كُنْتُ
مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ * فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾
وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ
الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ
هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا
وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ
فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَءَاتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ
يَحْثُونَ النَّاسَ تَخَشِيَةَ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ

كَتَبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا اٰتَرْتَنَا اِلَّا اَجَلٌ قَرِيبٌ ۚ قُلْ مَتَعُ
الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اٰتَقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَبَيَّلَا ۝٧٧
اٰنِمَا تَكُونُوْا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِيْ بُرُوجٍ
مُّشِيْدَةٍ ۚ وَاِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُوْلُوْا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ
وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُوْلُوْا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ۚ قُلْ كُلُّ
مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۚ قَالِ هٰٓؤُلَآءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُوْنَ بِفَقْهُوْنَ
حَدِيْثًا ۝٧٨

النساء : ٧٢ - ٧٨ .

وَقَتْلُوْهُمْ حَتّٰى
لَا تَكُوْنَ فِتْنَةً وَيَكُوْنَ الدِّينُ كُلُّهُ ۚ لِلّٰهِ فَاِنْ اَنْتَهُوْا فَاِنَّ
اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝٣٩

الأطفال : ٣٩ .

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً
فَاُثْبِتُوْا وَاذْكُرُوْا اللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝٤٥ وَاَطِيعُوْا
اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ ۚ وَلَا تَنَزَعُوْا فَتَفْشَلُوْا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ
وَاَصْبِرُوْا ۚ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ۝٤٦

الأطفال : ٤٥ - ٤٦ .

اَلَا تُقْتُلُوْنَ قَوْمًا
نَّكَثُوْا اٰمَنَتَهُمْ وَهَمُوْا بِاِخْرَاجِ الرَّسُوْلِ وَهُمْ بَدَّوْهُ وَكَرَّ اَوَّلُ

مَرَّةً أَنُحْشُونَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾
 قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ
 وَيُفْصِلُ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾

التوبة : ١٣ - ١٤ .

قَتَلُوا
 الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
 صَاغِرُونَ ﴿٢١﴾

التوبة : ٢٩ .

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ
 إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
 أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا
 وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

التوبة : ٣٨ - ٣٩ .

أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

التوبة : ٤١ .

* إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي
الْفُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ
اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٤٢﴾

التوبة : ٤٢ .

أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ
بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٤٣﴾ الَّذِينَ
أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ
وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُمُوعُ
وَبِيعَ وَصَلَاتٌ وَمَسْجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا
وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٤﴾

الحج : ٣٩ - ٤٠ .

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ
عَلَيْهِ فَنَهُم مِّن قَضَىٰ تُحِبُّهُ وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا
تَبْدِيلًا ﴿١٣﴾

الأحزاب : ٢٣ .

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ
الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَمَا مَنَّا
بَعْدُ وَلَا مَا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ
يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَتَصَّرَمُنَّ وَلَكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ
وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴿١٤﴾

محمد : ٤ .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ
صَفَا كَانَهُمْ بِقِيْنٍ مَّرْصُوصٍ ﴿١٥﴾

الصف : ٤ .

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَهِيَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾

التحریم : ٩ .

(١) تربية الجماعة على الجهاد وإعدادها للغزوات

إن القتال في سبيل الله فريضة شاقة ذات أعباء باهظة لا ينهض بها إلا من روض نفسه على الطاعة والتضحية ، وقد سجلت هذه الحقيقة الآية الكريمة :

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ
لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ
تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٦﴾ (١)

وقال الألوسي : وكون القتال مكروهاً لا ينافي بالإيمان لأن تلك الكراهية طبيعة لما فيه من القتل والأسر ، وإفناء البدن وتلف المال (٢) .

والإسلام يحسب حساب الفطرة ويأخذها بعين الاعتبار فلا ينكر على النفس إحساسها الفطري لكراهيتها وثقلها ، ولكن القرآن يعالج هذه الناحية بالمناقشة والمنطق والعقل : ﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ﴾ (٣) .

قال ابن جرير : « الله المعجل الموت لمن يشاء من حيث يشاء ، والميت من يشاء كلما شاء دون غيره من سائر خلقه ، هذا من الله عز وجل ترغيب لعباده المؤمنين على جهاد عدوه ، والصبر على قتالهم ، وإخراج هيبتهم من صدورهم وإن قل عددهم وكثر عدد أعدائهم ، وإعلام منه أن الإمامة والإحياء بيده ، وأنه لن يموت أحد ولا يقتل إلا بعد فناء أجله الذي كتب له » (٤) .

(١) البقرة : ٢١٦ .

(٢) روح المعاني ج ٢ ص ١٠٦ ط دار الفكر ١٩٨٣ .

(٣) آل عمران : ١٤٥٠ .

(٤) تفسير الطبري ج ٤ ص ١٤٨ .

ويوجه الله النفس الإنسانية إلى تفهم معاني الجهاد والموت فيقول :

أَيُّمَا تَكُونُوا يَذْرُكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ
مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ

النساء آية : ٧٨

حديثاً (٧٨)

نرى أن هذه الآيات البينات وأمثالها تلمس موطن الخوف ، فإذا كان لكل نفس أجل ولن تموت حتى تستوفيه ، فلم الخوف والهلع والحرص والتخلف من الإقدام ؟! والقرآن يرى النفس الإنسانية بضرب الأمثال والقصص كي تتحرر من الخوف والفرع .

ضرب الله لها مثلاً بجماعة خرجوا من ديارهم ألوفاً حذر الموت فلم ينفعهم فرارهم وحذرهم شيئاً فأدرهم قدر الله الذي خرجوا حذراً منه :

قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ

الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَمِ الْغَيْبِ

وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨)

الجمعة آية : ٨

* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

وَهُمُ الْوُفَّ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَشْكُرُونَ (٩) وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠)

البقرة : ٢٤٣ ، ٢٤٤

ويقول صاحب المنار : « إن الفائدة في إيراد قصتهم أنه لا مفر من الموت » (١) ، وفي القصة حث للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة ، ولهذا أتبعته بقوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهذا أمر فيه ترغيب وإرهاب كيلا ينكص على عقبيه محب الحياة بسبب خوف الموت (٢) .

وهناك آيات أخرى كثيرة تدل على أن القرآن بدأ يعد النفوس ويرتقى بمعاني القتال إلى الغزو والجهاد ، كما يتراءى لنا خلال هذه القصة . والآيات السابقة قد أنزلت قبل غزوة بدر وذلك لأن الله كان يرى الجماعة المسلمة ويعدها للحرب الشاملة بين الحق والباطل ، وأن المؤمنين سيواجهون الجماعة الكثيرة . والقرآن يفسر بعضه بعضاً فيقول : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣) .

وهنا ندرك طرفاً من حكمة الله في سوق هذه التجربة ، ألا يقعدن بكم حب الحياة وحذر الموت ، عن الجهاد في سبيل الله ، فاللوت والحياة بيد الله ، قاتلوا في سبيل الله لافي سبيل غاية أخرى وتحت راية الله لا تحت راية أخرى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٤) .

في هذه الآيات تشجيع قوى نافذ إلى أعماق النفس من شأنه أن يدفع المؤمن إلى التضحية بنفسه في القتال راضياً مطمئناً إلى ربه العظيم وفوزه بالجنة التي باع نفسه من أجلها .

تصور جديد للموت والحياة :

هكذا ظل القرآن يعالج قضية الجهاد والغزو بشتى الأساليب ، فيصور حقيقة حياة الشهداء :

وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمُوتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴿١٥٤﴾

البقرة : ١٥٤

(١) تفسير المنار م ٢ ص ٤٤٠ ط الثانية بيروت .

(٢) غرائب القرآن ج ٢ ص ٣ حاشية الطبري ط ١٩٧٨ .

(٣) الظلال م ١ ص ٢٦٥ . (٤) آيات الجهاد - د / كامل الدقس ص ٦٧ ط أولى .

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦١﴾ فَرِحِينَ بِمَا

ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا

بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦٢﴾

آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠ .

فهم ليسوا أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ، ولم ينقطعوا عن حياة الجماعة المسلمة من بعدهم ولا عن أحداثها ، فهم يتأثرون بها .
إن جلاء هذه الحقيقة الكبيرة ذو قيمة ضخمة في تصور الأمور والأفكار في المجتمع المدني المتطور المتجدد ، فليس الموت والحياة نهاية المطاف « فهذه النظرة الجديدة تعديل لمفهوم الموت والحياة ، حتى كان في سبيل الله وللمشاعر المصاحبة له في نفوس المجاهدين أنفسهم ، وفي النفوس التي يخلفونها من ورائهم » (١) .

٢ — تبلور مفهوم الجهاد :

« الجهاد هو بذل الجهد والطاقة في محاربة العدو والجهاد في سبيل الله بذل وتضحية ، وبذل المال والإنفاق في سبيل الله يقترب غالباً بذكر الجهاد والقتال ، وبخاصة في تلك الفترة حيث كان الجهاد تطوعاً ، والمجاهد ينفق على نفسه . ولذلك كثيراً ما تقترب آيات الجهاد بالإنفاق والمال ، واستمر الحث على الإنفاق لتيسير الطريق للمجاهدين في سبيل الله وبأجمل الكلمات وأكثرها تأثيراً : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ﴾ البقرة : ٢٤٥ .

كان العربي يقاتل ليكسب مالاً وسمعة ، وأصبح الآن يقاتل بنفسه وماله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ الصف : ١٠ - ١١ .

(١) آيات الجهاد في القرآن . د كامل الدقس ص ٦٧ .

٣ — المرحلة الأولى من الجهاد :

وبرغم أن أتباع الرسول ﷺ قد مارسوا القتال في جاهليتهم وعرفوا كيف يحملون السلاح ويستخدمونه في ظروف لا يبقى فيها من لا يحمل سلاحاً إلا أنهم لما أمروا بالقتال تقاعس بعض منهم :

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

وَاتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ

يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ

كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ

الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ النساء : ٧٧

حيث بدأ الآيات توجه المؤمنين نحو القتال بالتدرج وترفع معنوياتهم وتملؤهم أملاً ويقيناً بالصبر وبشرى بالجنة :

إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنْ

الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقَاتِلُونَ وَيُقَتَّلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي

الْقُرْآنِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ

اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ التوبة : ١١٢

ومنذ تلك اللحظات وفيما بعد ظل هذا الأمل يحدو الجندى المسلم في ساحات القتال :

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٦﴾ فَرِحِينَ بِمَا
 آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاسْتَبْشِرُوا بِالَّذِينَ لَا يَلْحَقُوا
 بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦٧﴾

آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠ .

كذلك آية في سورة البقرة تصور نفسية المقاتل في المرحلة الأولى من
 الجهاد والقتال وكيف أن هذه النفسية كانت في حاجة إلى التدرج في التربية
 والتطور في القتال بالحكمة والموعظة الحسنة :

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ
 لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ
 تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾

البقرة : ٢١٦ .

والآيات البينات ترفع معنوية المجاهد وتؤهله من الناحية العقلية
 والمنطقية حتى يقتنع بهذا الجهاد :

﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ﴾ النساء : ٧٨ .
 كما أن الآيات تعالج القتال من الناحية الروحية والقلبية فتقول :

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ
 وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى
 وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾

النساء : ٩٥ .

لأن الجهاد ليس ملابسة طارئة من ملابسات تلك الفترة ، إنما هو ضرورة لإيجاد المجتمعات الإسلامية ضرورة مستمرة لركب الدعوة ، ولو كان الجهاد ملابسة طارئة ما قال رسول الله ﷺ تلك الكلمة الشاملة لكل مسلم إلى قيام الساعة : « من مات ولم يغزو ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق » (١) . ومن ثم لا بد من الجهاد ، ولا بد أن يبدأ المؤمن بجهاد النفس والقلب ويبدأ في عالم الضمير ثم يظهر فيشمل عالم الحقيقة والواقع ، ولا بد من بذل الأموال والأنفس كما طلب الله من المؤمنين وكما اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة .

« فالجهاد كلمة جامعة تشمل جميع أنواع السعى وبذل الجهد . إن تغيير وجهات أنظار الناس وتبديل ميولهم ونزعاتهم وإحداث انقلاب عقلي وفكري .. نوع من أنواع الجهاد » (٢) .

٤ - حكم الجهاد :

وفي المغني لابن قدامة : « الجهاد فرض على الكفاية إذا قام به قوم سقط عن الباقيين ويتعين في ثلاثة مواضع :

(١) إذا التقى الزحفان وتقابل الصفان .

(٢) إذا نزل الكفار ببلدة تعين على أهلها قتالهم ودفعهم .

(٣) إذا استنفر الإمام قوماً لزمهم النفير (٣) .

فأصبح الجهاد ركناً مهماً لتوطيد دعائم الدولة الفتية والمجتمع المتطور للأسباب الآتية :

أولاً : ليدفع عن المؤمنين الأذى، والفتنة التي كانوا يسامونها ، وليكفل لهم

(١) عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ٧ ص ١٨١ باب كراهية ترك الغزو ط ١٩٧٩ م بيروت .

(٢) الجهاد في سبيل الله - أبو الأعلى المودودي وحسن البنا وسيد قطب ص ١٥ - ١٦ ط الثانية - ١٩٧٠ م

(٣) راجع المغني ج ٨ ص ٣٤٦ ، ٣٤٧ ط دار الإفتاء الرياض والكاظمي لابن قدامة ج ٤ ص ٢٥٣ - ٢٥٤ ط الرابعة .

الأمن على أنفسهم وأموالهم وعقيدتهم : ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾ (١) .
فاعتبر الاعتداء على العقيدة والإيذاء بسببها وفتنة أهلها عنها أشد من الاعتداء
على الحياة ذاتها ، فالعقيدة أعظم قيمة من الحياة وفق هذا المبدأ العظيم ،
وإذا كان المؤمن مأذوناً في القتال ليدفع عن ماله وحياته فهو من باب أولى
مأذون في القتال ليدفع عن عقيدته ودينه .

ثانياً : أهمية الجهاد تتركز لتقدير حرية العقيدة ، فقد جاء الإسلام بأكمل
تصور للوجود والحياة والإنسان ، فمن شاء بعد البيان والبلاغ فليؤمن ومن
شاء فليكفر ، ولا إكراه في الدين ، ولكن ينبغي قبل ذلك أن تزول
العقبات من طريق إبلاغ هذا الخير للناس كافة ، وأن تزول الحواجز التي
تمنع الناس أن يسمعوا وأن يقتنعوا وأن ينضموا إلى موكب الهدى إذا
أرادوا ، ومن هذه الحواجز أن تكون هناك نظم طاغية في الأرض تصد
الناس عن الاستماع إلى الهدى ، فجاء الإسلام ليحطم هذه النظم الطاغية
وليقيم مكانها نظاماً عادلاً يكفل حرية الدعوة وحرية الدعاة ، وما يزال هذا
الهدف قائماً ولا يزال الجهاد مفروضاً على المسلمين .

ثالثاً : جاءت فريضة الجهاد ليقام في الأرض مجتمع متآلف متجانس يقرر
حرية الإنسان تجاه أخيه الإنسان وقيم نظاماً ملؤه الخير والسعادة .

رابعاً : ظروف الدولة الجديدة في المدينة كانت تتطلب في أول العهد
بالمهجرة التريث والإعداد ، وذلك :

(١) معالم في الطريق لسيد قطب ص ٩٧ - ٩٨ .

(١) لأنه كان هناك مجال للتبليغ والبيان لا تقف له سلطة سياسية تخدمه وتحول بين الناس وبينه .

(٢) أن الرسول ﷺ كان يريد التفرغ — في هذه المرحلة — لقريش التى تقوم معارضتها لهذا الدين حجر عثرة في وجه القبائل الأخرى الواقعة في حالة الانتظار لما ينتهى إليه الأمر بين قريش وبين بعضها (١) .

٥ — السرايا الأولى :

بدأ الرسول ﷺ فور تثبيت أسس دولته الفتية في المدينة في إعداد النفوس وتربية الجنود والتشجيع بمعاني الجندية والقيادة ومعالجة القضايا السياسية والاقتصادية ، فبدأ في إرسال السرايا التى استهدفت إرباك قريش وتحطيم معنوياتهم وضرب اقتصادهم ، وكانت المجموعة الأولى من السرايا قد انطلقت منذ منتصف السنة الأولى من الهجرة ، انطلق « حمزة » رضى الله عنه في رمضان من تلك السنة على رأس ثلاثين رجلاً من المهاجرين ليعترض قافلة قريش عند ساحل البحر ، وفي شوال انطلق « عبيد بن الحارث » على رأس ستين رجلاً من المهاجرين يحمل أمر رسول الله ﷺ بالسير إلى بطن رابغ فالتقوا بمائتين من المشركين ، وكانت أول مناوشة بينهم بالسهم ، وفي ذى القعدة خرج « سعد بن أبى وقاص » في عشرين رجلاً مشياً على الأقدام ، فكانوا يكمنون نهاراً ويسرون ليلاً (٢) .

كانت أشبه بمناورة حية يتحسس فيها المقاتل المسلم تحركات عدوه ، وفي صفر من السنة الثانية خرج الرسول ﷺ بنفسه على رأس عدد من أصحابه مستهدفاً قريشاً حتى بلغ (ودان) فوادعه بنو ضمرة ثم قتل عائداً إلى المدينة ولم يلق كيداً ، وبعد أيام معدودة من عودة الرسول ﷺ من غزوة العشيرة قام كرز بن جابر الفهري بغارة على مواشى المدينة ، فلاحقه

(١) راجع معالم في الطريق لسيد قطب ص ٩٧ — ٩٨ والظلال م ٣ ص ١٤٤١ — ١٤٤٨ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك . للطبرى م ١ ص ٢٥٩ ط دار الفكر .

الرسول ﷺ بنفسه حتى بلغ وادى (سنوان) قرياً من « بدر » وسميت هذه المطاردة باسم (بدر الأولى) (١) .

وقصة كرز بن جابر الفهري تصور مدى الفوائد وبعد النظر والأهداف العلمية التي كانت تشتمل عليها السرايا فكانت رادة للصوص الصحراء وأشباههم ممن لا يبالون — لولا هذه السرايا — الهجوم على المدينة واستباحة حماها .

وقد كانت من الجائز أن تتكرر حادثة (كرز بن جابر) السابقة ، ويتجرأ البدو على تهديد المدينة حيناً بعد حين غير أن هذه السرايا الزاحفة قتلت نيات الطمع وحفظت هبة المسلمين (٢) .

ولذلك لما رجع الرسول ﷺ بعد هذه المطاردة — وكان ذلك في رجب من السنة الثانية يبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش في ثمانية رهط من المهاجرين وكتب له كتاباً وأمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه فيمضي لما أمره به ولا يستكره من أصحابه أحداً . فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فنظر فيه فإذا فيه : فإذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم (٣) . فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال : سمعاً وطاعة ، ثم قال لأصحابه : قد أمرني رسول الله ﷺ أن أمضي إلى نخلة أُرصد بها قريشاً ، حتى آتية منهم بخبر ، وقد نهاني أن أستكره أحداً ، فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها فلينتلق ، ومن كره ذلك فليرجع ، فأما أنا فمأض لأمر رسول الله ﷺ ، فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد (٤) .

(١) تاريخ الأمم والملوك . م ١ ص ٢٥٩ ودراسة في السيرة . د / عماد الدين خليل ص ١٧٢ .

(٢) فقه السيرة للغزالي ص ٢١٤ .

(٣) مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة د / محمد حيد الله ط الثالثة ص ٤٩ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام تحقيق مصطفى السقا وزملائه م ١ - ٢ ص ٦٠١ .

مضوا حتى نزلوا بنخلة فمرت بهم قافلة لقريش تحمل تجارة لمكة ،
فهاجموها وقتلوا أحد أفرادها وهو عمرو بن الحضرمي ، وأسروا اثنين
آخرين ، وقفلوا عائدين بالبضائع والأسيرين إلى المدينة ، وعندما أبلغوا
الرسول ﷺ تفاصيل الحادث قال لهم : ما أمرتكم بقتال في الأشهر
الحرم ، وأوقف التصرف في الأموال والأسيرين ، وأبى أن يأخذ من ذلك
شيئاً ، وقالت قريش : قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام ، وسفكوا
فيه الدم ، وغنموا الأموال ، وأسروا الرجال ، لكن آيات القرآن الكريم
سرعان ما تنزلت لتحدد الموقف وتعلل لهذا الحادث وتبرر لهذا العمل :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ

وَصَدْعٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ

أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ

وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ

البقرة : ٢١٧ .

أَسْتَطْعُوا (١)

وهذه الآيات البينات موجهة إلى القيادة الكافرة في مكة ، فقد سبق
أن انتهكت الأشهر الحرم وضايقت المسلمين وعذبتهم وقتتتهم عن دينهم ،
وأنه قد آن للمسلمين أن يردوا على هذا الانتهاك ، وإلى هذا تشير الآية :
﴿ والفتنة أكبر من القتل ﴾ وأن هذه السرايا والتحركات كانت
عملية حرية مهمة ، لأن العدو كان شرساً : ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم
حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ﴾ .

﴿ وإخراج أهله منه أكبر عند الله ﴾ ، أكبر من القتال في الشهر
الحرام ، وفتنة الناس عن دينهم أكبر عند الله من القتل ، وقد ارتكب
المشركون هاتين الكبيرتين فسقطت حجتهن بالتحرز بحرمة البيت الحرام
وحرمة الشهر الحرام ووضح موقف المسلمين في دفع هؤلاء المعتدين على
الحرمات .

(١) ابن هشام ص ١٤٥ - ١٤٧ وتاريخ الطبري ج ٢/ ٤١٠ - ٤١٥ والآية من سورة

سرية عبد الله بن جحش والرسالة السرية :

يمكن اعتبار سرية عبد الله بن جحش خير وسيلة لتربية المجاهد وغرس معاني السمع والطاعة في نفسه وتنمية قدرات القتال والجهاد لديه ، والقصة تتطلب دراسة عسكرية :

• فالسرية تشتمل على ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الأنصار

أحد . • والمطلوب من القائد أن لا ينظر في الكتاب إلا بعد مسيرة يومين .

وهذا الطلب فيه معاني التربية والابتكار والأساليب الجديدة لمعاني القيادة والجندي والتدريب على تحمل التكاليف ووعاء الطريق والتشجيع على تطبيق الأوامر والأحكام .

• تكلف هذه السرية المختصرة أن تشق طريقها في أخطر نقطة (نخلة) بين مكة والطائف .

• الكتبان : ابتكر الرسول ﷺ أسلوب الرسائل المكتوبة للمحافظة على الكتابة وحرمان العدو من الحصول على المعلومات التي تفيده عن تحركات المسلمين ، والكتابة أكبر عامل من عوامل مبدأ المباغته وهي أهم مبدأ من مبادئ الحرب ، وقد سبق المسلمون غيرهم في ابتكار هذا الأسلوب الدقيق .

• ثبوت المجموعة ككل على الأمر بعد مفاجأتهم به واستمرارهم نحو الهدف مع القائد : « فمضى ومضى معه أصحابه ، لم يتخلف عنه منهم أحد » .

فلما تجلّى عبد الله بن جحش وأصحابه ما كانوا فيه من قيل وقال وانتظار للحكم من السماء ونزل القرآن فطمعوا في الأجر ، فقالوا : يا رسول الله ، أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطى فيها أجر المجاهدين ، فأُنزل الله عز وجل فيهم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٠٥ ﴾ (١) .

(١) السورة النبوية لابن هشام تحقيق مصطفى السقا وزملائه م ١ ص ٦٠٥ والآية من سورة البقرة : ٢١٨ .

فكانت نزول هذه الآيات بعد أداء الدور الرائع نحو الخطاب السرى
والرحلة الشاقة كان لنزول هذه الآيات على قلب عبد الله بن جحش
كقطرات الندى فتفتحت قريحته وتجلت مواهبه تنظم هذه الآيات :

تعدون قتلا في الحرام عظيمة

وأعظم منه لو يرى الرشد راشد

صدودكم عما يقول « محمد »

وكفر به والله راءٍ وشاهد

وإخراجكم من مسجد الله أهله

لثلا يرى الله في البيت ساجد

فإننا وإن عيرقونا بقتله

وأرجف بالإسلام باغ وحاسد

سقيننا من ابن الحضرمي رماحنا

بنخلة لما أوقد الحرب واولد

دماً وابن عبد الله عثمان يئنا

ينازعه غل من القد عالد^(١)

٦ — المنجزات التي حققها الرسول ﷺ بسراياه الأولى :

حقق الرسول ﷺ بسراياه الأولى منجزات هامة منها :

١ — الاستطلاع : استطاع المسلمون التعرف على الطرق المحيطة بالمدينة
والمؤدية إلى مكة خاصة على الطرق التجارية الحيوية ، كما استطاعوا التعرف على
قبائل المنطقة وموادعة بعضها .

٢ — التدريب على القتال والجهاد : فسرية عبد الله بن جحش قد أدت
مهمتها بصورة موفقة ، وتأييد القرآن لتحركات هذه السرية وتصرفاتها ونتائج
السرايا الأخرى أثبتت أن المسلمين أقوياء يستطيعون الدفاع عن أنفسهم
وعقيدتهم تجاه المشركين من قريش . كما تحالف المسلمون مع بعض القبائل
المجاورة لتأمين الحدود .

(١) السيرة النبوية لابن هشام . تحقيق السقا وزملائه م ١ — ٢ ص ٦٠٥ .

٣ — الحصار الاقتصادي : « هدد المسلمون أهم طريق تجارية بين مكة والشام فأصبحت قوافل قريش غير آمنة حين تسلك هذا الطريق » (١) .

لقد لخص الإمام « ابن القيم » سياق الجهاد في الإسلام في « زاد المعاد » من حين بعث محمد ﷺ إلى حين لقي الله عز وجل :

أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى : أن يقرأ باسم ربه الذى خلق وذلك من أول نبوته . فأمره أن يقرأ فى نفسه ولم يأمره إذ ذاك بتبليغ ، ثم أنزل عليه : ﴿ يا أيها المدثر . قم فأنذر ﴾ فنبأه بقوله : ﴿ اقرأ ﴾ وأرسله بـ ﴿ يا أيها المدثر ﴾ . ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين . ثم أنذر قومه ، ثم أنذر من حولهم من العرب . ثم أنذر العرب قاطبة . ثم أنذر العالمين . فأقام بضع عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ، ويأمر بالكف والصبر والصفح ، ثم أذن له فى الهجرة ، وأذن له فى القتال . ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ويكف عمن اعتزله ولم يقاتله . ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله . ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام : أهل صلح وهدنة ، وأهل حرب ، وأهل ذمة . فأمر بأن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم ، وأن يوفى لهم به ما استقاموا على العهد ، فإن خاف منهم خيانة نبذ إليهم عهدهم ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بتقضى العهد ، وأمر أن يقاتل من نقض عهده ..

ولما نزلت سورة ﴿ براءة ﴾ نزلت ببيان حكم هذه الأقسام كلها : فأمر أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية أو يدخلوا فى الإسلام ، وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم . فجاهد الكفار بالسيف والنسب ، والمنافقين بالحجة واللسان ، وأمره فيها بالبراءة من عهود الكفار ونبذ عهودهم إليهم ، وجعل أهل العهد فى ذلك ثلاثة أقسام :

(١) دراسة فى السيرة — د . عماد الدين خليل ص ١٧٢ ط مؤسسة الرسالة .

— قسماً أمره بقتالهم وهم الذين نقضوا عهده ، ولم يستقيموا له ،
فحاربهم وظهر عليهم ..

— وقسماً لهم عهد مؤقت لم ينقضوه ولم يظاهروا عليه ، فأمره أن يتم لهم
عهدهم إلى مدتهم ..

— وقسماً لم يكن لهم عهد ولم يحاربوه ، أو كان لهم عهد مطلق ، فأمر
أن يؤجلهم أربعة أشهر ، فإذا انسلخت قاتلهم .. فقتل الناقض لعده ،
وأجل من لا عهد له ، أوله عهد مطلق ، أربعة أشهر ، وأمره أن يتم للموفى
بعهده عهده إلى مدته ، فأسلم هؤلاء كلهم ولم يقيموا على كفرهم إلى
مدتهم وضرب على أهل الذمة الجزية .. فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول
براءة على ثلاثة أقسام : محاربين له ، وأهل عهد ، وأهل ذمة ، ثم آلت حال
أهل العهد والصلح إلى الإسلام فصاروا معه قسمين : محاربين وأهل ذمة .
والمحاربون له خائفون منه . فصار أهل الأرض معه ثلاثة أقسام : مسلم
مؤمن به ، ومسلم له آمن ، وخائف محارب .

وأما سيرته في المنافقين فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ، ويكل
سرائرهم إلى الله ، وأن يجاهدهم بالعلم والحجة ، وأمر أن يعرض عنهم ،
ويغلظ عليهم ، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهى أن يصلى عليهم ،
وأن يقوم على قبورهم ، وأخبر أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم .. فهذه
سيرته في أعدائه من الكفار والمنافقين «(١)» .

★ ★ ★

(١) زاد المعاد في هدى خير العباد . للإمام ابن قيم الجوزية . ج ٢ ص ٨١ ، ٨٢ بتصرف
يسر — المطبعة المصرية ومكتبتها .

الآيات تصور المعركة

وَإِذْ يَدْعُرُكُمْ اللَّهُ لِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ
غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ
بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ
وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ
رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ
قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِذْ يُغَشِّبُكُمُ النَّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ
الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾
إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ
ءَامَنُوا سَالَتِ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا
فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

الأَنْفَالُ ١٧

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ
الَّذِينَ يَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصُوصِ وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ
وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ
أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ
حَىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨﴾ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ
فِي مَنَاصِكٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَرْنَكُهُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ
فِي الْأُمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٩﴾
وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ
فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ
تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴿٢٠﴾

الأَنْفَالُ : ٤٢ - ٤٤

ظروف المعركة وأحداثها ..

وفي رمضان من السنة الثانية من الهجرة كانت غزوة بدر الكبرى والتي يشير إليها القرآن في قوله : ﴿ إِن كُنتُمْ آمَنُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ ﴾ (١) .

فلما سمع رسول الله ﷺ بأني سفيان مقبلاً من الشام على رأس قافلة تجارية ندب ﷺ الناس للخروج إليها وقال : « هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها » .

وبلغ أبا سفيان مخرج رسول الله ﷺ فأرسل إلى مكة مستصرخاً لقريش فجد جدهم وحشدوا من حولهم من قبائل العرب وجاءوا على حمية وغضب وحنق .

ولما بلغ رسول الله ﷺ خروج قريش استشار أصحابه فتكلم المهاجرون فأحسنوا ، ثم استشارهم ثانياً فتكلموا فأحسنوا ، ثم استشارهم ثالثاً ، ففهمتم الأنصار أنه يعنيهم فبادر سعد بن معاذ فقال : يا رسول الله كأنك تعرض بنا فإني أقول عن الأنصار : خذ من أموالنا ما شئت ، وأعطنا ما شئت ، فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك ، والله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك .

وقال له المقداد : لا نقول كما قال قوم موسى لموسى : ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ﴾ ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك .. فلما سمع رسول الله ﷺ أشرق وجهه . وقال لأصحابه : « سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم » (٢) .

(١) الأنفال : ٤١ .

(٢) زاد المعاد ط ١ ص ٣٤٣٣٤٢ وابن هشام ج ١ - ٢ ص ١٥٤ ، ١٥٥ ورواه البخاري مختصراً في باب قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ﴾ ج ٥ ص ٢٧٩ - ط عالم الكتب بيروت .

وتقدم بأصحابه حتى إذا جاء أدنى ماء من بدر نزل به فسأله الحباب بن المنذر : يا رسول الله أرايت هذا المنزل ؟ أمئزلا ، أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ فقال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فقال الحباب : يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل ، فأنهض بالناس حتى نأقى أدنى الماء من القوم فننزله ، ثم نغور ما وراءه ، ثم نبني عليها حوضاً فنملؤه ماء ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال الرسول ﷺ : « لقد أشرت بالرأى » ، ثم أمر بتنفيذ خطته . وعرض عليه سعد بن معاذ أن يقام له عريش يتولى منه قيادة المعركة فنفذ الرسول ﷺ رأيه ، وما لبثت السماء أن أمطرت مطراً خفيفاً فلبدت أرض الصحراء بما يتيح للمسلمين الحركة السريعة فوقها وراح الرسول ﷺ يدعو الله : « اللهم هذى قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب رسولك ، اللهم نصرك الذى وعدتني » وعندما حل الفجر صلى بالمسلمين وراح ينظم الصفوف ويحرضهم على القتال (١) .

وتشير الآيات إلى هذا المطر المبارك : ﴿ وينزل عليكم من السماء ماءً ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ﴾ (٢) .

ولما رأى رسول الله ﷺ كفة المسلمين وكفة المشركين استغاث بالله الذي لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه : ﴿ وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ وقال : « اللهم إن تهلك هذه العصابة لن تعبد بعدها في الأرض » وجعل يهتف بربه عز وجل ويقول : « اللهم أنجزني ما وعدتني اللهم نصرك » ويرفع يديه إلى السماء حتى سقط الرداء عن منكبيه ، وجعل أبو بكر (رضى الله عنه) يسليه ويشفق عليه من كثرة الابتهال (٣) .

(١) ابن هشام ج ١ - ٢ ص ٦٢١ - ٦٢٧ وتاريخ الطبرى : ج ٢٥/٢ ، ٤٤٠ - ٤٤١ .

(٢) الأنفال : ١١ .

(٣) راجع « زاد المعاد » ، وكتب السيرة ، ورواه البخارى في كتاب الجهاد والسير عن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قال : « لما كان يوم بدر نزل رسول الله ﷺ وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله ﷺ - القبلة ثم مد يديه ، فجعل يهتف =

وأمر رسول الله ﷺ فأخذ كفاً من الحصى بيده ، ثم خرج فاستقبل
القوم فقال : « شاهدت الوجوه » ثم نفحهم بها ثم قال لأصحابه :
« احمِلوا » . فلم تكن إلا الهزيمة فقتل الله من قتل من صناديدهم وأسر من
أسر منهم (١) .

هذه إشارات إلى بعض الوقائع لغزوة بدر ، وقد نزلت سورة الأنفال
وآياتها تعطينا أفكاراً نيرة عن وقائع التطور في الأخلاق ، في المعاملات ، في
التأثير النفسي ومدى تأثير أهل المدينة بهذه الوقائع — نرى كل هذا بلغة
القرآن الفريدة وبأسلوبه المعجز . وهناك حادث بعينه في الغزوة يلقي
ضوءاً على أن هذه المعركة كانت لها دورها في صقل النفوس وإعطاء قيم
ومفاهيم لهذا المجتمع المدني النامي ذلك هو ما رواه ابن هشام عن عبادة بن
الصامت رضي الله عنه قال : « فينا أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في
النفل وساءت فيها أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله إلى رسول الله ﷺ
فقسمه بين المسلمين عن بواء . يقول : عن سواء » (٢) .

وأراد الله تعالى أن يعلم هذا الجيش ، جيش المجاهدين المؤمنين أن أمر
هذه الوقعة أكبر كثيراً من أمر الغنائم التي يختلفون عليها فسمى يومها :
﴿ يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ﴾ .

وأراد أن يعلمهم أن هذا الأمر العظيم إنما تم بتدبير الله وقدره في كل
خطوة وفي كل حركة ، ليقضي من ورائه أمراً أراد ، فلم يكن لهم في هذا
النصر وما ورائه من عظام الأمور يد ولا تدبير ، سواء غنائمه الصغيرة
وآثاره الكبيرة فكلها من فعل الله وتدبيره ، إنما أبلاهم به بلاء حسناً من
فضله .

— بره : « اللهم أنجز ما وعدتني ، اللهم إن تهلك هذه العصاة من أهل الإسلام لا تعبد في
الأرض » (باب الإمداد باللائكة في غزوة بدر) ج ٥ ص ٩٣ مكتبة الجمهورية العربية —
مصر .

(١) السيرة النبوية — لابن كثير ج ٢ ص ٤٣٥ — دار المعرفة بيروت وزاد المسير لابن
الجوزي ج ٣ ص ٣٢٢ — ط ١٩٦٥ دمشق .
(٢) السيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٦٦ ، ٤٦٧ دار المعرفة بيروت . وسيرة ابن
هشام ٦٦٧/١ .

لقد بدأت الصورة بتسجيل سؤال عن الأنفال ، ورسم للمؤمنين
صورة موحية تجف لها القلوب :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ط
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ
اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

الأنفال : ١ - ٤ .

ثم جعل يذكرهم بأمره وتديبرهم لأنفسهم وتديبر الله لهم ومدى
ما يروونه من واقع الأرض ومدى قدرة الله من ورائهم :

كَمَا أَتْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ لَكَاثِرُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ
مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾
وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ
غَيْرَ ذَاتِ الشُّكَّةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ الْحَقَّ
بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُخَيِّطَ الْحَقَّ
وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلِتُزْكَرَ الْعُجْرَةُ ﴿٨﴾

الأنفال : ٥ - ٨ .

ثم ذكرهم بما أمدهم من العون ، وما يسر لهم من النصر ، وما كتب لهم
بفضله من الأجر :

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ

رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ

مُرْدِفِينَ ⑩ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ

قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ ⑪ إِذْ يُغَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ

الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ⑫

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ

ءَامَنُوا سَأَلَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا

فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ⑬ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ

شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ

شَدِيدُ الْعِقَابِ ⑭ ذَلِكَ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ

عَذَابُ النَّارِ ⑮

الأنفال : ٩ - ١٤

والآيات تسجل أن المعركة بجملتها من صنع الله وتديره بقيادته
وتوجيهه ، بعونه ومده ، بفعله وقدره ، له وفي سبيله ، ومن ثم تجريد
المقاتلين ابتداء من الأنفال وتقرير أنها لله ولرسوله حتى إذا ردها ، ردها الله
عليهم وكان ذلك منّا منه وفضلاً ، وكذلك يجردهم من كل مطمع فيها ومن
كل مغنم ليكون جهادهم في سبيله خالصاً له وحده فتزد أمثال هذه
النصوص :

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ وَأنَّ اللَّهَ مُوْهِنٌ كَذِبِ
الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

الأفعال : ١٧ - ١٨

وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ
أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَطَاوَنَكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهٖ وَرَزَقَكُمْ
مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

الأفعال : ٢٦

* وَأَعْلَمُوا

أَتَمَّا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بِالرُّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ
ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ
الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ
الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ
وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِ فِي الْمَبْعَدِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ
أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِّيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ
حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ

فِي مَتَاعِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرْنَكُهُمْ كَثِيرًا لَفَسِلْتُمْ وَلَنَنْزِعَنَّ
 فِي الْأُمُورِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾
 وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ
 فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ
 تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

الأنفال : ٤١ - ٤٤ .

ج - غزوة أحد :

الآيات تصور المعركة

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ

الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّتْ

طَائِفَتَانِ مِنْكَ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾ آل عمران : ١٢١ - ١٢٢

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ

إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فِشَلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ

وَعَصَيْتُمْ مَنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾

* إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ

فِي أُنْحُرِكُمْ فَانْتَبِهُوا غَمًّا إِنَّكُمْ أَنْتَبِهُوا غَمًّا لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ

وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾ آل عمران : ١٢٣ - ١٢٤

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ

النِّقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا

وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٢٥﴾ آل عمران : ١٢٥

أَوَلَمَّا أَصَبْنَاكُمْ مُصِيبَةً
 قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا قُلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾ وَمَا أَصْبَحُكُمْ يَوْمَ التَّنَقُّ
 الْجَمْعَانِ فَيَا ذُنَّ اللَّهَ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾

آل عمران : ١٦٥ - ١٦٦ .

فَرِحِينَ بِمَا
 ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا
 بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦٧﴾
 * يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
 أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٨﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ
 مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ
 عَظِيمٌ ﴿١٦٩﴾

آل عمران : ١٧٠ - ١٧٢ .

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ
 الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَعَامِنُوا بِاللَّهِ
 وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٠﴾

آل عمران : ١٧٩ .

١ - ظروف المعركة ومنحياتها :

لما أصيب صناديد قريش يوم بدر ورجعوا كلهم إلى مكة ، مشى رجال أصيب آباؤهم وأبناؤهم فكلّموا أبا سفيان ، وأخذ أبو سفيان بن حرب يؤلب المشركين على المسلمين لأخذ الثأر وجمع قرياً من ثلاثة آلاف من قريش وأحلافهم والأحايش ، وخرج بهم في شوال من السنة الثالثة للهجرة ، وجاعوا معهم بنسائهم ، ثم أقبل بهم نحو المدينة فنزل قرياً من جيل أحد^(١) .

واستشار رسول الله ﷺ أيمخرج إليهم أم يمكث في المدينة ؟ وكان رأيه أن لا يخرجوا من المدينة ، فوافقه على هذا الرأي عبد الله بن أبي رأس المنافقين ، فبادرت جماعة كبيرة من الصحابة معظمهم من الشبان ممن فاتهم يوم بدر ، فأشاروا عليه بالخروج وألحوا عليه في ذلك ، فنهض ﷺ ودخل بيته ، فليس لأمته فقالوا : استكرهناك يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا ، فإن شئت فاقعد فقال رسول الله ﷺ : « ما ينبغي لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يقاتل »^(٢) .

وكان هذا درساً في تحديد أبعاد الشورى ، فللشورى وقتها حتى إذا جاء وقت العزم والتوكل على الله لم يعد هناك مجال للتردد .

وخرج رسول الله ﷺ في ألف من أصحابه ، فلما كان بالشوط بين المدينة وأحد انخزل عبد الله بن أبي بثلث الناس ، وقال : أطاعهم وعصاني^(٣) . وسأله قوم من الأنصار أن يستغيضوا بحلفائهم من يهود ، فأبى ﷺ .

ومضى رسول الله ﷺ حتى نزل الشعب من أحد وجعل ظهره

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٦٠ - ٦٢ . تحقيق السقا وزملاؤه .

(٢) المصدر السابق ص ٦٣ .

(٣) ابن هشام ج ٣ ص ٦٣ .

وعسكره إلى أحد (١) وقال : « لا يقاتلن أحد منكم حتى تأمره بالقتال » ،
وتعباً رسول الله ﷺ للقتال وهو في سبعمئة رجل ، وأمر على الرماة عبد الله بن
جبير وهم خمسون رجلاً ، فقال : « ادفع الخيل عنا بالنبل ، لا يأتوننا من
خلفنا إن كانت لنا أو علينا » (٢) وأمرهم بأن يلزموا مركزهم وأن
لا يفارقوه ولو رأوا الطير تتخطف العسكر (٣) وتعبأت قريش للقتال وهم
في ثلاثة آلاف بينهم مائتا فارس وجعلوا على ميمنتهم خالد بن الوليد وعلى
ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل ، وكانت الدولة أولاً للمسلمين على الكفار ،
فقاتل أبو دجانة الذي أخذ سيفاً من رسول الله ﷺ ووعدته بأن يأخذه
بحقه ، وقاتل خزيمة بن عبد المطلب قتالاً شديداً ، وحمل وحشى على حمزة
بمحربة فوق شهيداً (٤) وقاتل مصعب بن عمير دون رسول الله ﷺ حتى
استشهد ، وأبلى المسلمون بلاء حسناً (٥) .

وأنزل الله تعالى نصره عليهم وصدقهم وعده حتى كشفوا المشركين
عن العسكر وكانت الهزيمة لاشك فيها ، وولت النساء مشعرات
هوارب (٦) .

فلما رأى الرماة ذلك مالوا إلى العسكر وهم موقنون بالفتح ، وقالوا :
يا قوم الغنيمة الغنيمة ، فذكروهم أميرهم عهد رسول الله ﷺ فلم
يسمعوا (٧) .

عندئذ أدركها خالد ووجد الثغر خالياً فاحتله وأغار على المسلمين من
خلف ظهورهم وانقلبت المعركة ودارت الدائرة على المسلمين ، ووقع
المرج والمرج وفي وسط هذا الهزل المحيط بالمسلمين صاح صائح أن محمداً

(١) المصدر نفسه ج ٢ ص ٦٣ .

(٢) صحيح البخارى ج ٥ ص ٣١٤ .

(٣) زاد المعاد ج ١ ص ٣٤٩ .

(٤) سورة ابن هشام ج ٢ ص ٦٨ ، ٦٩ .

(٥) ابن هشام ج ٢ ص ٧٣ .

(٦) ابن هشام ج ٢ ص ٧٧ .

(٧) زاد المعاد ج ١ ص ٣٥٠ .

قتل ، فتراجع المسلمون وكر المشركون كرة وانتهزوا الفرصة وكان يوم بلاء ومحيص ، وخلص العدو إلى رسول الله ﷺ وأصابته الحجارة حتى وقع لشقه وأصيبت رباعيته وشج في رأسه وجرحت شفته ﷺ وجعل الدم يسيل على وجهه ، فمسحه ويقول : « كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم » (١) .

وما أصاب المسلمين من نكسة ومحنة إنما كان نتيجة زلة للرماة وعدم تمسكهم بتعليمات رسول الله ﷺ ، كما يسجل ذلك القرآن :

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ

إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَسِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّونَ مِّنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ آل عمران : ١٥٢ .

هذا والمسلمون مشخون بالجراح فلما كان الغد من يوم أحد ، أذن مؤذن رسول الله ﷺ في الناس بالخروج في طلب العدو ، فلم يتخلف منهم أحد ، ثم رجعوا على المدينة (٢) وقد أثنى الله تعالى على ذلك وخلد ذكره فقال :

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥٧﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٧٨ - ٨٠ .

(٢) سيرة ابن كثير - ج ٣ ص ٩٧ .

فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِمْنَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٢﴾
فَانْقَلَبُوا نِعْمَةً مِّنَ اللَّهِ وَفَضَّلَ لَرِّ بِمَسَّتْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا
رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٣﴾ إِمَّا ذَلِكُمْ
الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيََاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ

مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ آل عمران : ١٧٢ ، ١٧٥ .

نعرض هنا لبعض اللقطات من تلك المعركة التي تجاوز فيها النصر والهزيمة ، وقد عالج القرآن الكريم هذا الموقف بطريقته المعجزة في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ بِسُوءِ الْمُؤْمِنِينَ مُقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ (١) تسجل هذه الآية المشهد بكل حرارته وتستحضره بكل حيويته ، وهى الوسيلة التي يستخدمها القرآن للتربية وتعميق المفاهيم في المجتمع الإسلامى .

كما تشير الآية ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ إلى غدو النبي ﷺ من بيت عائشة رضى الله عنها بعد أن لبس لأمته بعد التشاور .

ثم تشير هذه الآية إلى ما حدث بين المسلمين خلال المعركة في قوله تعالى : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ وهما بنو حارثة وبنو سلمة أرادتا أن تنسحب من المعركة ، قال عمر رضى الله عنه : « سمعت جابر ابن عبد الله يقول : فينا نزلت ، وما يسرنى أنها لم تنزل لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ﴾ (٢) .

﴿ أَوْ لِمَا أَصَابَكُمْ مِصْصِيَةٌ قَدْ أَصْبَغَ مِثْلُهَا قَلَمٌ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٣) .

(١) آل عمران : ١٢١ .

(٢) تفسر القرآن العظيم لابن كثير م ١ ص ٥٩٩ - ط الأولى ١٩٨٦ بيروت وصحیح البخارى ج ٥ ص ٢١٧ .

(٣) آل عمران : ١٦٥ .

وقد هباً الله نفوس المسلمين في هذه المعركة لتلقى نبأ وفاة رسول الله ﷺ فقال تعالى : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين ﴾ آل عمران : ١٤٤ .

وقد كان ما أصاب المسلمين في أحد شديد الوقع على نفوسهم فقد قتلوا سبعين شهيداً غير ما أصيبوا به من جراح وحل بهم من آلام عانوا منها في هذا اليوم المرير ، وقد عز عليهم أن يصيبهم ما أصابهم وهم المسلمون الذين يجاهدون في سبيل الله أمام أعدائهم من المشركين أعداء الله .

إن ما وقع في أحد من محنة للمسلمين كان تمحيصاً وتربية لهم وإلى هذا يشير القرآن في قوله تعالى : ﴿ ... فأثابكم غماً بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خير بما تعملون ﴾ آل عمران : ١٥٣ .

وقبل أن تهجس في أنفسهم هذه الخواطر يذكرهم الله هذا كله : ﴿ قل هو من عند أنفسكم ﴾ أنفسكم هي التي تخلخلت وفشلت وتنازعت في الأمر ، وأنفسكم هي التي تخلت عن شرط الله وشرط رسوله ﷺ ، وأنفسكم هي التي خالجتها الأطماع والحوادث ، ومع ذلك تستنكرون ما وقع لكم وتقولون : كيف ذلك ؟ هو من عند أنفسكم : ﴿ إن الله على كل شيء قدير ﴾ . ومع هذا فقد كان قدر الله من وراء الأمر كله من حكمة يراها : ﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله ﴾ .

قد عرّف الله المسلمين سنته وشرطه في النصر والهزيمة فخالفوه عن سنته وشرطه فتعرضوا للألم والقرح الذي تعرضوا له ، فقد كان وراء المخالفة والألم تحقيق قدر الله في تمييز المؤمنين من المنافقين في الضعف :

وَمَا أَصْبَحُ يَوْمَ الْتَقَى

الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ

نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا

قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمٌ أَقْرَبُ
مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ آل عمران : ١٦٦ - ١٦٧

وهو يشير في هذه الآية إلى موقف عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه ويسميه الذين نافقوا (١).

ثم مضى القرآن يبين مواقف المنافقين في محاولة خلخلة الصفوف والنفوس : ﴿الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا﴾ .

هكذا راحوا يثيرون الزلزلة والحسرة في قلوب أهل الشهداء ، والقرآن يرد عليهم من طرف ويصحح التصور الإسلامي ويجلو عنه الغبش من طرف آخر :

قُلْ فَأَدْرَأُ عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾ آل عمران : ١٦٨

ويرفع معنويات المسلمين قائلًا : وَلَا تَحْزَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا

ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا

بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ آل عمران : ١٦٩ - ١٧٠

إنه تطوير كامل لمفهوم الموت — متى كان في سبيل الله — وللمشاعر المصاحبة له في نفوس المجاهدين أنفسهم

ووفقاً لهذا المفهوم الجديد الذي أقامته هذه الآية ونظائرها من القرآن

الكريم في قلوب المسلمين صارت خطى المجاهدين الكرام في طلب الشهادة

في سبيل الله .

(٢) أسس لتطوير المجتمع المدني من خلال الغزوة :

لقد تمخضت المعركة عن حقيقة أساسية كبيرة في طبيعة هذا الدين ، لهذا المجتمع الجديد ، وهى أنه بقدر ما تبذل من الجهد ، وبقدر ما تتخذ من الأساليب العملية ، وبقدر ما توفق في اختيار هذه الأساليب ، وبقدر ما تتجرد الجنود ، تحرز الانتصارات ، وحينما قصر المسلمون في اتخاذ الوسائل العملية في بعض مواقفها ، وحينما غفلت الجماعة عن تلك الحقيقة الأولية ، وفهمت أنه بمقتضى كونها مسلمة أن تنتصر حتماً بغض النظر عن تصورها وتصرفها ، حينئذ تركها الله تلاقى الهزيمة :

أَوَلَمَّا أَصَبْتُمْ مِصْبِيَةً

قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا قُلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾

آل عمران : ١٦٥

وتمخضت المعركة عن تصوير المجتمع المدني الجديد المتكون من عناصر جديدة ، ومدى تلاؤم هذه العناصر بعضها ببعض ، ومدى ما يمكن أن يبلغه في تحقيق المبدأ الإلهي . ها نحن أولاء نرى قطاعاً من قطاعات البشرية — كما هو وعلى الطبيعة — ممثلاً في الجماعة التى تمثل قمة الأمة : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ وهم أصحاب محمد ﷺ المثل الكامل للنفس البشرية على الإطلاق ، فماذا نرى ؟ نرى مجموعة من البشر ، فيهم الضعف ، وفيهم النقص ، وفيهم من يبلغ أن يقول الله عنهم :

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ

النَّبِيِّ الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا

وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ

آل عمران : ١٥٥

ومن يبلغ أن يقول الله عنه :

إِذْ هَمَّتْ

طَائِفَتَانِ مِنْكَ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

آل عمران : ١٢٢ .

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾

حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ

وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾ آل عمران : ١٥٢ .

* إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تُلُون عَلَى أَحَدٍ وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ

فِي أُنْحَرُوكُمْ فَأَتِيبُكُمْ عَمَّا بَغِمَ لَكُمْ لِيَتُوبُوا عَلَى مَا فَاانْكُرُ

وَلَا مَا أَصْبَحَكُمْ آل عمران : ١٥٣ .

كل هؤلاء من المهاجرين والأنصار ولكنهم كانوا نواة لهذا المجتمع ،
وكانوا في طور التربية والتكوين ولكنهم كانوا جادين في الأخذ بهذا الأمر ،
ومن ثم أمر الله نبيه ﷺ أن يعفو عنهم ويستغفر لهم وأمره أن يشاورهم في
الأمر لأنها خطوات مهمة في تطوير المجتمع (١) .

ثم وصلوا في النهاية ، وإذا هم في اليوم التالي للهزيمة والقرح يخرجون

مع الرسول ﷺ غير هيايين :

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ لِمَعْنَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٢٤﴾

آل عمران : ١٧٣ .

ولما كبروا بعد ذلك وتطورت البيئة شيئاً فشيئاً ، تغيرت معاملاتهم
وحوسبوا كما يحاسب الرجال الكبار .. والذي يراجع غزوة تبوك في سورة

(١) راجع « في ظلال القرآن » م ١ ص ٥٢٩ .

براعة ومؤاخذة الله ورسوله للنفر القلائل المتخلفين يجد الفرق واضحاً في المعاملة ، ويجد تطوراً واضحاً في البيئة .

وقد تمخضت المعركة عن حقيقة أخرى وهى حقيقة الارتباط الوثيق في منهج الله بين واقع النفس المسلمة والجماعة المسلمة ، وبين كل معركة تخوضها مع أعدائها في أى ميدان بين العقيدة والتصور والخلق والسلوك والتنظيم السياسى والاقتصادى والاجتماعى وبين النصر أو الهزيمة في كل معركة ، فكل هذه عوامل أساسية فيما يصيبها من نصر أو هزيمة ، فهو يقرر أن الهزيمة كانت موصولة بالشيطان الذى استغل ضعف الذين تولوا بسبب ما كسبوا : ﴿ إِن الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ﴾ (١) .

وفي الآيات المتعلقة بالمعركة نجد الحديث عن الخطيئة والتوبة ، كما نجد الكلام عن التقوى وتصوير حالات المتقين ، كما نجد الدعوة إلى ترك الربا وإلى طاعة الله ورسوله وإلى العفو عن الناس ، وكظم الغيظ والإحسان . وكلها تطهير للنفس وأسس جديدة للحياة وللأوضاع الاجتماعية . وكانت الهزيمة مادة ملائمة لتنقية القلب وتركيز النفس من أدران المادية والأنانية ومن أوضار الربا .

وحقيقة رابعة عن طبيعة منهج المجتمع الجديد فهو يأخذ الجماعة ، ويكون البيئة بالأحداث وما تخلقه في النفوس من مشاعر وانفعالات واستجابات ، ونجد التحليل الدقيق الشامل للأسباب والنتائج والعوامل المتعددة الفاعلة في الموقف ، المسيرة للحدث كما نجد الحيوية في التصوير والإيقاع والإيحاء بحيث تتمازج المشاعر مع التعبير والتصوير فإذا هو وصف حتى يستحضر المشاهد ، فترى لوحات من المجتمع متنوعة كما لو كانت تتحرك .

(١) آل عمران : ١٥٥ . وراجع الظلال م ١١ ص ٥٣١ .

ولم تكن غزوة أحد معركة في الميدان وحده ، وإنما كانت معركة في الضمير كذلك ، كان النصر أولاً وكانت الهزيمة ثانياً ، وتمحيص النفوس وتمييز الصفوف وانطلاق الجماعة المسلمة بعد ذلك متحررة من كثير من غشش التصوير بتمييز المنافقين والتزام الطاعة والاتباع ورد الأمر إلى الله وحده في الهزيمة والنصر ، في الموت والحياة ، وكانت هذه الحصيلة الضخمة التي استقرت في جنبات المجتمع الجديد من وراء الأحداث ومن وراء التوجهات القرآنية ، وهي تعتبر أكبر وأخطر من حصيلة النصر والهزيمة (١) .

وفعلاً كانت معركة في ميدان النفس البشرية ، لذا ارتبطت في السياق القرآني بالحديث عن الربا وعن الإنفاق في السراء والضراء ، فحضر الله — سبحانه وتعالى — عليه ، وفي مثل هذه الظروف يجدد التذكير بمعاني طاعة الله ورسوله ويجعلها مناط الرحمة .

إن النص القرآني لا يتتبع أحداث المعركة على الأرض فحسب ولكنه يتتبع آثارها وانعكاساتها في دخائل النفوس وأعماق القلوب ، كما يتخذ من الأحداث مادة تنبيه وتنوير ويعرضها للعبرة والتريية وتركية النفوس وتنقية القلوب :

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ

الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّتْ

طَافِقَتَانِ مِنْكَ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾

آل عمران : ١٢١ - ١٢٢

وقد أشار القرآن الكريم إلى الموقف الحكيم الذي وقفه النبي ﷺ في هذه المعركة من الذين عصوه وخالفوا أمره فتسببوا في هزيمة جيش المسلمين بعد أن أرى النصر بعينه .

(١) الظلال م ١ ص ٤٥٤ - ٤٧٥ (باختصار وتصرف) .

وكذلك الذين تركوا ساحة المعركة بعد الانتكاسة التي حلت بالمسلمين ، وكيف أن الله تعالى وفق الرسول ﷺ ، وهو القائد الأعلى للجيش في ذلك الظرف العصيب فلم يتشدد في عتب ولا توبيخ ، فضلا عن العقوبة ، فعامل المخالفين معاملة لين ورحمة كانت من أسباب تأليف الجند والتفاهم حول قائدهم النبي الحكيم (١) ، فقال تعالى :

فِيمَا رَحِمَهُ مِنْ

اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوهُ مِنْ

حَوْلِكَ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

آل عمران : ١٥٩ .

ثم عقب القرآن الكريم على ما أصاب المسلمين في معركة أحد من بلاء ومصائب ، وأشار إلى أن ذلك إنما هو بمثابة اختبار وامتحان تميز به الخبيث من الطيب ، والمؤمن من المنافق ، وتبين من خلاله المؤمن القوى من المؤمن الضعيف (٢) ، فقال تعالى :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ

الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ

وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَعَامِنُوا بِاللَّهِ

وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٦٠﴾

آل عمران : ١٦٠ .

(١) غزوة أحد محمد أحمد باشميل ص ٢٩١ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٨٧ .

الباب الثاني

المجتمع المدني في مرحلة التطوير

الفصل الأول :

أساسيات تطوير المجتمع : (الوسائل النظرية)

الفصل الثاني :

التربية بالأحداث (الوسائل العملية)

الفصل الأول

أساسيات تطوير المجتمع (الوسائل النظرية)

(١) - التربية الفردية .

(٢) - التربية الجماعية .

(٣) - وسائل التربية الجماعية .

أ - التربية بالقُدوة والقيادة .

ب - التربية بالموعظة .

ج - التربية بالعقوبة .

الآيات تضع أسس ومفاهيم التربية الشاملة
للفرد والجماعة

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ
إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا رَبَّهُمْ
وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

البقرة : ٤٥ - ٤٦

* يَسْأَلُونَكَ

عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ
بِأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى
وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٨﴾

البقرة : ١٨٩

* يَسْأَلُونَكَ عَنِ

الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ
وَلِأَكْثَرِهَا إِثْمٌ نَّفَعِيهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ
الْعَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾

البقرة : ٢١٩

إِنَّ الَّذِينَ

عِنْدَ اللَّهِ الْأِمْلَكُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا أَلْكِتَبَ إِلَّا
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ

اللَّهِ فَلَنُؤَخِّرَنَّهُ لِلْجَسَابِ ﴿٢٢٠﴾

آل عمران : ١٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ؕ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٦﴾

آل عمران : ١٠٦

وَلَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ

وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ؕ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٧﴾

آل عمران : ١٠٧

هَٰذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ آل عمران : ١٢٨

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

كِتَابًا مُّوَجَّلًا ؕ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ

ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّكِرِينَ ﴿١٢٩﴾

آل عمران : ١٢٩

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ؕ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١٣٠﴾

النساء : ١

* وَعَبُدُوا

اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ؕ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ

الْجَنَّبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنَّبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ
أَيْمُنُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾

النساء : ٣٦ .

* إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا

الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا
بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا
بَصِيرًا ﴿٣٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ
أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ
أَنْ يَحْجُوكُمُ إِلَى الْطُّغْيَانِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ
وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٣٩﴾ وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ
يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٤٠﴾

النساء : ٥٨ - ٦١ .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ
اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ الرُّسُولَ لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾ فَلَا
وَرَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا
فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾

النساء : ٦٤ - ٦٥ .

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي نِكَاحِ الزَّوْجِ لَا تُؤْثِرُهُنَّ
مَا كُنَّ لِهِنَّ وَرَغَبْنَ أَنْ يُنْكَحَهُنَّ وَالْمُتَضَعِفِينَ
مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْبَيْتِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ
خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾

النساء : ١٢٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَجْلُوا
شَعْبَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ
وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ
وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَايُ
قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا
وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْفِ
وَالْعُدُونِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٦﴾

المائدة : ٢ .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ

لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ

مَكْلِينَ تَعْلَمُونَ مِمَّا عَلَيْهِمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَ

عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

سَرِيعُ الْحِسَابِ ①

المائدة : ٤

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ

أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِّنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ

لَهُمْ جَزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ②

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا

مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ③

المائدة : ٣٣ : ٣٨

وَأَن أَقِيمُوا الصَّلَاةَ

الأَنْعَام : ٧٢

وَأَتَقُوا هُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ④

* يَبْنِيْءُ آدَمَ خُلُودًا زَيْنَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا

وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ⑤

الأعراف : ٣١

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ
حَافِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

الأعراف : ١٨٧

إِنَّ الَّذِينَ

اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا
هُم مُّبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾

الأعراف : ٢٠١

وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَ لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ
غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ
بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ
وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

الأأنفال : ٧ - ٨

يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ
إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ

عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْعًا

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

التوبة : ٣٨ - ٣٩

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ

اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾

التوبة : ٤١

فَلَا تَعْجَبْ أَمْرَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ

وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

التوبة : ٥٥

وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرِّي اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ

وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

التوبة : ١٠٥

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٣﴾

هود : ١١٤

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

وَجَدِ لَهُمُ بِالْبَاطِلِ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ

ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

الحل : ١٢٥

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا ﴿٢٦﴾
* وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
إِمَّا يَنْفُلَنَّ عَنْكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ
لَهُمَا آفٌ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٧﴾
وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا
كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٨﴾ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ
إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴿٢٩﴾
وَمَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا يَبْدُرُ
تَبْدِيرًا ﴿٣٠﴾ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٣١﴾ وَإِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ أِنْتِغَاءَ
رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسُورًا ﴿٣٢﴾
وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴿٣٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٤﴾
وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ نَحْسُ تَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ
إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴿٣٥﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ
كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٦﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ
سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٢٣﴾
وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ
أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٢٤﴾
وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ
خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ
مَسْئُولًا ﴿٢٦﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ
الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٢٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ
سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٢٨﴾

الإسراء : ٢٢ - ٢٨

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٩﴾

الإسراء : ٨٥

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ
عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ
أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنِ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٣٠﴾

الكهف : ٢٨

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ

الكهف : ٨٣ .

قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾

وَلَا نَمُدُّ

عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ ۚ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿٨٤﴾

طه : ١٣١ .

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ

وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكَ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّكِ وَتَقُولُونَ

بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ

اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ

تَنَكَّلَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكَ

اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ البور : ١٤ - ١٧ .

وَالَّذِينَ

لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ

أَثَامًا ﴿١٨﴾ يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ

مُهَانًا ﴿١٩﴾

الفرقان : ٦٨ ، ٦٩

وَأَتَّبِعْ فِيمَا أَتَىٰكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ۖ وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ
 مِنَ الدُّنْيَا ۖ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ
 الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾

القصص : ٧٧

وَإِذْ قَالَ لِقَمْنُنُ لِأَبْنِهِ ۖ وَهُوَ يَعْظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ
 إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿٧٨﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
 حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَمَيْنِ ۖ إِنَّ أَشْكُرَ لِي
 وَلِوَالِدَيْكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ ﴿٧٩﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ
 بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا
 مَعْرُوفًا ۖ وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ ۖ إِلَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ
 فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ يَبْنَىٰ إِنَّهَا إِنْ تَكُ
 مِقْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ
 أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٨١﴾
 يَبْنَىٰ أَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ۖ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٨٢﴾
 وَلَا تُصْعِقْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا
 ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٨٣﴾ وَأَقِصْ فِي مَشِيكَ

وَأَغْضَضَ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ

لقمان : ١٣ - ١٩ .

الْحَمِيرِ ①٩

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ②١

الأحزاب : ٢١ .

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ④٥

وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ④٦

الأحزاب : ٤٥ - ٤٦ .

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ④٩

غافر : ١٩ .

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا

إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ⑤٣

فصلت : ٣٣

وَلِمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ⑤٣

الشورى : ٤٣ .

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ⑤٣

الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑤٤

الأخاف : ١٣ - ١٤ .

يَتَأْتِيهَا

النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا

وَقَبَائِلَ لَتَعَارِفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَنُّكُمْ^{٤٤} إِنَّ اللَّهَ

عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٢﴾

الحجرات : ١٣ .

أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿١٣﴾

وَأَوْفَى^{٤٥} بِمَا فِي صُحُفِ هَارُونَ وَآدَمَ وَنُوحٍ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ وَفَّيْنَا^{٤٦} وَعَدَتْنَاهُمْ وَإِنَّا لَنَذَرُ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤﴾

وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿١٥﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ

يُرَى ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ﴿١٧﴾ النجم : ٣٦ - ٤١ .

هُوَ الَّذِي

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى
الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا
يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ^{٤٧}

الحديد : ٤ .

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٨﴾

* الَّذِينَ

لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ
الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ
فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ

الحديد : ١٦ .

فَاسِقُونَ ﴿١٩﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً
نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ
وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ

التحریم : ۸

شئٍ قَدِيرٌ ﴿۸﴾

خُدُوهُ فَعَلُوهُ ﴿۹﴾ ثُمَّ ٱلْحَجِيمَ صَلُّوهُ ﴿۱۰﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ
ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَٱسْلُكُوهُ ﴿۱۱﴾ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ
بِٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ﴿۱۲﴾ وَلَا يَحْضُرُ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمَسْكِينِ ﴿۱۳﴾
فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيَوْمَ مِنْهَا حِمٌّ ﴿۱۴﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ

الحاقة : ۳۰ - ۳۷

غَسَلِينَ ﴿۱۵﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا ٱلْخَاطِعُونَ ﴿۱۶﴾

إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿۱۷﴾

إِذَا مَسَّهُ ٱلْشَّرُّ جَزُوعًا ﴿۱۸﴾ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿۱۹﴾

المعارج : ۱۹ - ۲۱

وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَٱهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿۲۰﴾

المزمل : ۱۰

كُلْ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴿۲۱﴾

المدثر : ۲۸

فَأَمَّا مَنْ طَغَى ③٧

وَهُ أَثَرَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ③٨ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ③٩

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ④٠ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ④١

فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ④٢

النازعات : ٣٧ - ٤١

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ④٣ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ④٤

يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ④٥

الطارق : ٥ - ٧

وَنَفْسٍ وَمَا

سَوَّيْنَاهَا ④٦ فَالْمَمَّهَا جُحُورَهَا وَتَقَوَّيْنَاهَا ④٧ قَدْ أَفْلَحَ

مَنْ زَكَّاهَا ④٨ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ④٩

الشمس : ٧ - ١٠

(١) التربية الفردية :

المجتمع بناء بشري لبناته الأفراد الذين تتألف من ترابطهم الاجتماعي عناصره الحية التي يتبأ بها للمجتمع أن يتبوأ مكانة في الحياة بقدر ما في تلك العناصر من قوة وحيوية وخصوبة في التفكير .

التربية السلوكية :

ولهذا نجد الآيات القرآنية تولى الفرد عناية بالغة في التربية السلوكية التي تعدّه إعداداً روحياً وعقلياً ، ومادياً ليستقيم له بهذا الإعداد التربوي في السلوك استقلاله الذاتي ، الذي تتجلى فيه إرادته الحرة ، ومشيتته القادرة فيما يصدر عنه من فعل أو رأى .

إن أول ما يتطلبه الإسلام من المسلم أن يكون مؤمناً بالله ، وثيق الصلة به ، دائم الذكر له والتوكل عليه ، يرى آثار قدرته في كل ومضة من ومضات الحياة وفي كل مشهد من مشاهد الكون ، فيزداد إيماناً به وذكراً له ، وتوكلاً عليه :

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ
اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ

فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ آل عمران : ١٩٠ ، ١٩١ .

والتربية السلوكية تتجلى في الامتثال لأمر الله ورسوله من غير تحفظ ولا احتراس :

وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا نَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا
فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا سَلِيمًا ﴿٦٥﴾ النساء : ٦٥ .

وقد تغشى نفس المؤمن آثار غفلة ، فتزل به القدم ، ولكنه سرعان ما يتذكر ويؤوب إلى ربه نادماً مستغفراً : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ (١) .

دور الصلاة في تربية الفرد :

الصلاة أكبر وسيلة للتربية الفردية ، لأنها المورد الثري الذي يتزود منه المسلم بتقواه ، ولأنها المنهل العذب الذي يغسل فيه أوضار خطاياها .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن رجلاً أصاب من امرأة قبله ، فأتى النبي ﷺ فأخبره ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ ﴾ (٢) . فقال الرجل : أليّ هذا ؟ قال : لجميع أمتي كلهم (٣) .

ومن هنا كان المصلون الصادقون الخاشعون في حمى الله الآمن ، وفي رعايته الشاملة ، لا يجزعون إذا مسهم شر ، ولا يمتنعون إذا غمرهم خير : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا إِلَّا الْمُصَلِّينَ .. ﴾ (٤) .

ومجمل القول أن الصلاة تنمي إيمان المؤمن بالغيب ، وتزيد خشيته من الله ، فيتقى عذابه بالتواضع لأمره واجتناب نواهيه ، ولذلك اقترن ذكر الصلاة في القرآن بالإيمان بقاء الله والخوف من عذابه :

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ

إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ

وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

البقرة : ٤٥ - ٤٦ .

(١) الأعراف : ٢٠١ .

(٢) هود : ١١٤ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٧١٥ ط الأولى ١٩٨٦ م .

(٤) المعارج : ١٩ - ٢٢ .

وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ

الأنعام : ٧٢ .

وَأَتَّقُوا^ج وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾

والصلاة وسيلة من وسائل تربية الإنسان ، فإذا تحرر الوجدان من شعور المهانة ، لا يخالجه قلق أو خوف على الرزق ، ولا يبتابه شعور المهابة والخضوع لغير الله ، وامتلاً بالشعور بأنه على اتصال كامل بالله ، لم يتأثر بشعور الخوف على الحيلة أو الخوف على الرزق :

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ^ط كَتَبَ^ط مُّوَجَّلاً^ط . آل عمران : ١٤٥ .

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا^ج . التوبة : ٥١ .

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ^ج . الرعد : ٢٦ .

ويعمل الإسلام على التقليل من شأن الدنيا لدى المؤمن بالتدرج ، ليشعر الناس أن الدنيا والمال إنما هما فتنه وابتلاء واختبار :

وَلَا تُمَدِّدْ

عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ^ج أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ

طه : ١٣١ .

الدُّنْيَا لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ^ج وَرَزَقْ^ج رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿١٣١﴾

وإنما جاءت هذه الآية وأمثالها لرد اعتبار القيم الإنسانية ، ولإنقاذ أنفس الفقراء مما يلحقها من ضعف أو انكسار أمام القيم المادية البحتة من مال ومتاع .

ولذلك أمر الله سبحانه نبيه ﷺ ألا يقيم وزناً لهذه القيم ، وألا يرتب اعتبارات الناس عليها :

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ^ط مَعَ الَّذِينَ

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ^ط ، وَلَا تَعْدُ

عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا^ط وَلَا تُطِعْ مَنْ

أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِ نَاوَاتِبَعَهُ^ط هُوَ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٢٨﴾ الكهف : ٢٨ .

ويعمى القرآن في تربية الفرد وبيان حقيقته فيقول : ﴿ فليَظْهَرِ
الإنسانُ ممَّ خَلَقَ * خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ
والتَّرَائِبِ ﴾ الطارق : ٥ - ٧ .

ويعمى القرآن يكرر هذا المعنى في مواضع كثيرة ليقر في خلد
« الإنسان » وحدة أصله ونشأته ، الجنس كله من تراب ، والفرد — كل
فرد — من ماء مهين : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ
تُنْتَشِرُونَ ﴾ الروم : ٢٠ .

فإذا انتفى أن يكون فرد أفضل بطبيعته من فرد ، فليس هنالك من
جنس ، وليس هنالك من شعب ، هو بنشأته وعنصره أفضل :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً انشاء : ١ .

واستمر الإسلام يرى أفرادَه على الابتعاد عن العصبية القبلية والعنصرية
إلى جانب ابتعاده عن عصبية النسب والأسرة :

يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ الحجرات : ١٣ .

هكذا كانت التربية الفردية تشمل كل ناحية من حياة الناس الوجدانية
والاجتماعية .

وهناك تكافل بين الفرد وذاته ، فهو مكلف أن ينهى نفسه عن
شهواتها ، وأن يزيكها ويظهرها ويسلك بها طريق الصلاح والنجاة ، وألا
يلقى بها إلى التهلكة :

فَأَمَّا مَنْ طَغَى ③٧

وَهُزَّ الْحَبْوَ الدُّنْيَا ③٨ فَلَمَّا الْجَحِيمِ مِنَ الْمَأْوَى ③٩

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ④٠

فَلَمَّا الْجَنَّةَ مِنَ الْمَأْوَى ④١

النازعات : ٣٧ - ٤١ .

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ① وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ② وَالنَّهَارُ

إِذَا جَلَّهَا ③ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ④ وَالسَّمَاءُ

وَمَا بَنَاهَا ⑤ وَالْأَرْضُ وَمَا طَحْنَهَا ⑥ وَنَفْسٍ وَمَا

سَوَّاهَا ⑦ فَالْمَمَّا جُورَهَا وَتَقَوَّاهَا ⑧ قَدْ أَفْلَحَ

مَنْ رَزَقْنَاهَا ⑨ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ⑩ الشمس : ٧ - ١٠ .

والفرد المؤمن مكلف في الوقت ذاته أن يتمتع نفسه في الحدود التي لا تفسد فطرتها ، وأن يمنحها حقها من العمل والراحة فلا ينهكها ولا يضعفها :

وَأَتَّبِعْ فِي مَاءِ آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ⑪ وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ

مِنَ الدُّنْيَا ⑫

القصص : ٧٧ .

* يَبْنِيءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا

وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ⑬ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ⑭

الأعراف : ٣١ .

والتبعة الفردية كاملة ، فكل إنسان وعمله ، وما يكسب لنفسه من خير أو شر ، ومن حسنة أو سيئة ، ولن يجزى عنه عهد في الدنيا ولا في الآخرة :

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴿٣٨﴾ المدثر : ٣٨ .

أَلَا تَرَىٰ رُوزَرَةً وَّزَرَّتْهُ وَزَرَ أُخْرَىٰ ﴿٣٩﴾

وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٤٠﴾ وَأَن سَعَاهُ سَوْفَ

يُرَىٰ ﴿٤١﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَىٰ ﴿٤٢﴾ النجم : ٣٨ - ٤١ .

وهناك أحاديث كثيرة توضح المسؤولية الفردية ، فيقول ﷺ « يا فاطمة بنت محمد ، سليني ما شئت من مالي ، لا أغني عنك من الله شيئاً » (١) .

« لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه ، وعن عمله فيما فعل فيه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وعن جسمه فيما أبلاه » . رواه الترمذى (٢) .

لقد سلك القرآن لتربية الفرد ومعالجة أمراضه وسائل وطرقاً كانت جديدة وغير معهودة في هذا المجتمع منها :

التوبة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا ﴾ التحريم : ٨ .

ومنها الصبر والعفو : ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ الشورى : ٤٣ .

ومنها التقوى ومراقبة الله : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ ﴾ (٣) ﴿ يَعْلَمُ

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٨ باب الوصايا .

(٢) سنن الترمذى ج ٤ ص ٦١٢ حديث رقم ٢٤١٧ ط مصطفى البابى الخلى وأولاده تحقيق إبراهيم عطوة .

(٣) الحديد : ٤ .

خائنة الأعين وما تخفي الصدور ﴿١﴾ . ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله حق تقاته﴾ (٢) .

ومنها الاستقامة : ﴿فاستقم كما أمرت﴾ (٣) ، ﴿إن الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . أولئك
أصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون﴾ (٤) .

وفي هذه الآيات الينيات جمع الأسلوب اليباني خلاصة الطرق القرآنية
في التربية السلوكية ، وكيف يتحمل الفرد المسؤولية فيما يصدر من عمل
بالجوارح أو بالضمير والقلب أو العقل والروح ، وكيف يكون هذا الفرد
لبنة صالحة في بناء المجتمع الجديد المتطور .

وتمثل هذه الآيات الينيات رياضة روحية ونفسية من شأنها أن تؤسس
لمجتمع جديد ، وترهص بأنماط أصيلة من الأخلاق والسلوك والنظم والعادات
التي يقتضى تشكيل المجتمع الإسلامى لإرساء دعائمها على أنقاض القديم .

(١) غافر : ١٩ .

(٢) آل عمران : ١٠٢ .

(٣) هود : ١١٢ .

(٤) الأحقاف : ١٣ - ١٤ .

(٢) التربية الجماعية :

إن الأساس الأول لبناء المجتمع هو تربية الفرد المؤمن ليكون لبنة صالحة في بناء المجتمع ، ولتكوين رأى عام راشد .. والأساس الثانى هو إيجاد التآلف والترابط والتكافل بين الفرد والجماعة ، وبين الجماعة والفرد ، يوجب على كل منهما تبعات ويرتب لكل منهما حقوقاً .

فكل فرد مكلف أولاً أن يحسن عمله الخاص ، وإحسان العمل عبادة لله ، لأن ثمرة العمل الخاص ملك للجماعة وعائدة عليها فى النهاية : ﴿ وقُلْ اعْمَلُوا فَسِرَى اللَّهِ عَمَلِكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١) .

وكل فرد مكلف أن يرفع مصالح الجماعة كأنه حارس لها ، موكل بها .. والحياة سفينة فى خضم ، والراكبون فيها جميعاً مسئولون عن سلامتها ، وليس لأحد منهم أن يخرق موضعه منها باسم الحرية الفردية : « مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا فى سفينة ، فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين فى أسفلها ، إذا استقوا مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا ! فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً » (٢) .

وهو تصوير بديع لتشابك المصالح وتواشجها ، بإزاء التفكير الفردى الذى يأخذ بظواهر المعانى النظرية ، ولا يفكر فى أفكار الوقائع العملية .

ورسم أنيق لواجب الجماعة فى مثل هذه الأحوال ، وليس هناك فرد معفى من رعاية المصالح العامة ، فكل فرد راع ورعيته فى المجتمع : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » (٣) .

والتعاون بين جميع الأفراد واجب لمصلحة الجماعة فى حدود البر

(١) التوبة : ١٠٥ .

(٢) البخارى ج ٣ ص ٢٧٨ باب هل يقرع فى القسمة والاستهم فيه .

(٣) البخارى ج ٢ ص ٣٣ باب الجمعة فى القرى والمدن .

والمعروف : ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ (١) .

وبعد هذه المرحلة من مراحل التربية كانت الدعوة أحد الوسائل الفعالة لتطوير المجتمع ولتقوية الصلة بين الفرد والجماعة : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ (٢) .

وكل فرد مسئول بذاته عن الأمر بالمعروف ، فإن لم يفعل فهو آثم يعاقب على إثمه : ﴿ خذوه فقلوه ﴾ ثم الجحيم صلوه ﴿ ثم في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً فاسلكوه ﴾ إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ﴿ ولا يحض على طعام المسكين ﴾ (٣) .

وكل فرد مكلف أن يزيل المنكر الذي يراه : « من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » (٤) .

وهكذا يصبح كل فرد مسئول عن كل منكر يقع في هذه البيئة ولو لم يكن شريكاً فيه ، فالأمة واحدة ، والمنكر يؤذيها ، وعلى كل فرد أن يسهم في تطوير هذا المجتمع وتطهيره .

فالضبط الاجتماعي للأخلاقيات والسلوك مسئولية كل الجماعة المسلمة . والذين يُجاهرون بالمعاصي ، يجب أن يعاقبوا عقاباً رادعاً ، كذلك الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ، فالكل مسئول عن عملية الضبط داخل المجتمع فيما يتعلق بمكارم الأخلاق انتشاراً أو حفاظاً حتى لا تشيع الفاحشة في القول والفعل .

(١) المائدة : ٢ .

(٢) آل عمران : ١٠٤ .

(٣) الحاقة : ٣٠ - ٣٦ .

(٤) سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٣٠ باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

٣ - وسائل التربية الجماعية :

سلك القرآن للتربية الجماعية وسائل متعددة :

• التربية بالقُدوة والقيادة .

• التربية بالموعظة .

• التربية بالعقوبة .

(أ) التربية بالقُدوة والقيادة :

لقد بعث الله محمداً ﷺ - ليكون قدوة للناس : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ﴾ (١) ووضع في شخصه ﷺ معالم نيرة للمجتمع الجديد . سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله ﷺ فقالت : « كان خلقه القرآن » (٢) ، كانت ترجمة حية لروح القرآن وحقائقه وتوجيهاته .

﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾ (٣) .

لقد فاض هذا النور في الوجوه ، وفاض في الوجود ، وكشف الطريق للناس لإيجاد مجتمع مثالي جديد ، لقد كان قدوة في كل ناحية من نواحي المجتمع فهو : رجل حرب يضع الخطط ويجهز الجيش ويحارب وينتصر ، وهو أب وزوج ورب أسرة كثير النفقات ، وهو قائد وصاحب للناس تشغله همومهم ، وتملأ نفسه مشاعرهم ، وهو عابد متحنث لربه كرجل منقطع للعبادة ، متخصص لأدائها (٤) .

(١) الأحزاب : ٢١ .

(٢) مسند الإمام أحمد بن حنبل م ٦ ص ٢١٦ - المكتب الإسلامي - دار صادر - بيروت .

(٣) الأحزاب : ٤٥ - ٤٦ .

(٤) راجع منهج التربية الإسلامية محمد قطب ص ١٨٠ - ١٨٨ ج ١ ط السابعة والعشرون .

كل هذه الصفات مجموعة في شخصه ، مجموعة على تناسق وتوافق واتزان . كان قدوة للناس في واقع الأرض ، يروونه وهو يمشی بينهم فتتحرك له نفوسهم .

التشبع بمعاني القدوة ثم الطاعة :

وعندما تشبع المسلمون بمعاني القدوة بدأت تنمو فيهم روح الطاعة للقيادة ، وكانت هذه نقلة مباركة فحين ننظر إلى الشعر الجاهلي — والنتف الأخرى من المأثورات الجاهلية — وهو ديوان العرب الذي تضمن أعلى وأخلد ما كان للعرب من نظرة للحياة والوجود والكون والإنسان والخلق والسلوك — نرى كيف كان الالتزام الأول والأخير هو الولاء للقبيلة كما يقول الشاعر دريد بن الصمة :

وما أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد

في ظل هذه التصورات الجاهلية يتبين الفرق ويرى الإنسان كيف أنشأ القرآن هذه الأمة في وسط هذه البيئة ، وكيف نفخ فيه روح الطاعة للقدوة الميمونة ، وكيف فهم معنى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ ، وكيف تولى القرآن تحديد معاني القيادة وتحديد الجهة التي تتلقى منها الأمة المسلمة منهج حياتها ، إن القرآن يقول للأمة المسلمة : إن الرسل أرسلت لتطاع بإذن الله لا لمجرد الإبلاغ والإقناع :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ
النساء : ٦٤

وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا

فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّبُوا سَلِيمًا ﴿٦٥﴾
النساء : ٦٥

فبدأت الآيات توضح مفاهيم القيادة ، وتزيل الغبش من أذهان

الناس ، فتقول :

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ

أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ

أَنْ يَخَافُوا إِلَى الْطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ
وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ
يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾

النساء : ٦٠ - ٦١

ويقول لها : إن منهجها الإيماني ونظامها الأساسي أن تطيع الله عز وجل
في هذا المجتمع ، وأن تطيع رسول الله ﷺ في قدوته ، وأولى الأمر من
المؤمنين الداخلين في شرط الإيمان .

حوادث ووقائع تساعد على تطبيق معاني القيادة :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾

النساء : ٥٩

روى البخارى ، عن ابن عباس : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَسُولَ
وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ قال : نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى
إذ بعثه رسول الله ﷺ في سرية ، وقال الإمام أحمد عن علي قال : بعث
رسول الله ﷺ سرية ، واستعمل لهم رجلا من الأنصار ، فلما خرجوا
وجد عليهم شئ ، فقال لهم : أليس قد أمركم رسول الله ﷺ أَنْ
تطيعوني ؟ قالوا : بلى . قال : فاجمعوا لى حطباً ، ثم دعا بنار فأضرمها
بنفسه ، ثم قال : عزمت عليكم لتدخلنها . وقال لهم شاب منهم : إنما
فررتم إلى رسول الله ﷺ من النار فلا تعجلوا حتى تلقوا رسول الله ﷺ
فإن أمركم أَنْ تدخلوها فادخلوها ، قال : فرجعوا إلى رسول الله ﷺ
فأخبروه ، فقال لهم : « لو دخلتموها ما خرجتم منها أبداً ، إنما الطاعة في
المعروف » .

هكذا بدأ القرآن يعطى معانى القيادة ويوصل مفهوم الطاعة لله وللرسول ،
وعن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال : « السمع
والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ، ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر
بمعصية فلا سمع ولا طاعة (١) .

وهكذا بدأ التدريب فى هذا المجتمع الجديد على الخضوع لمعانى
القيادة . هذه القصة تصور لحظة من هذا المجتمع الجديد الذى ما زال يتفهم
معانى القيادة ، روى البخارى : عن عروة قال : خاصم الزبير رجلا فى
شراج الحرة ، فقال النبى ﷺ : « اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى
جارك » ، فقال الأنصارى : يا رسول الله : أن كان ابن عمك ؟ فتلون
وجه رسول الله ﷺ ثم قال : « اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى
يرجع إلى الجذر ، ثم أرسل الماء إلى جارك » ، فاستوعى النبى ﷺ للزبير
حقه فى صريح الحكم حين أحفظه الأنصارى ، وكان أشار عليهما ﷺ بأمر
لهما فيه سعة ، قال الزبير : فما أحسب هذه الآية إلا نزلت فى ذلك :
﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ (٢) .

وهناك آيات كثيرة فى سور متعددة تعطى نفس المفهوم ، وتبين أنه
على الذين آمنوا أن يطيعوا الله ورسوله الذى أرسله لهذه الشريعة .

والقرآن شجع المسلمين ورباهم على ذلك بأساليب متعددة ومن
أجملها :

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ
وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٦﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ

وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾

النساء : ٦٩ .

(١) مجمع الفاسر ج ٢ ص ١٠٣ ط - الثانية دار الدعوة وتفسير ابن كثير م ١

ص ٧٨٣ .

(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ٧٨٧ والآية من النساء : ٦٥ .

إنها اللمسة التي تستجيش مشاعر كل قلب فيه بذرة من خير ، وبذرة من صلاح ، وفيه من التطلع إلى مقام كريم في صحبة كريمة ، وفيه طاعة لهذه القدوة الميمونة ، وكانت من نتيجة هذه التربية أنه جاء رجل من الأنصار إلى نبي الله ﷺ وهو محزون فقال له النبي ﷺ : « يا فلان ما لي أراك محزوناً ؟ » فقال : يا نبي الله ، شيء فكرت فيه ، فقال : « وما هو ؟ » قال : نحن نغسلو عليك ونروح ننظر إلى وجهك ونجالسك ، وغداً ترفع مع النبيين فلا نصل إليك ، فلم يرد عليهم رسول الله ﷺ شيئاً ، فأتاه جبريل بهذه الآية : ﴿ من يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ... ﴾ الآية . فبعث النبي ﷺ إليه فبشره (١) .

بعد هذه الخطوة التربوية والنقلة الجميلة والتطور الرائع الذي ظهر خلال الروايات المذكورة ، ظهرت في هذا المجتمع الجديد ظاهرة الأسئلة ، وهي ظواهر مبتكرة في هذه البيئة المتطورة تطالعا في صورة مواقف يسأل فيها المسلمون نبيهم ﷺ عن شئون شتى هي الشئون التي تصادفهم في حياتهم الجديدة ، ويريدون أن يعرفوا كيف يسلكون فيها وفق تصورهم الجديد ووفق نظامهم الجديد .. وعن الظواهر التي تلفت حسهم الذي استيقظ تجاه الكون الذي يعيشون فيه : ﴿ يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ (٢) .

قال معاذ بن جبل : يا رسول الله ، إن اليهود تغشانا ويكثرون مسألتنا عن الأهلة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال الكلبي : نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن غنيمة وهما رجلان من الأنصار قالوا : يا رسول الله ، ما بال الهلال يبدو فيطلع دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يعظم ويستوى ويستدير ثم لا يزال ينتقص ويدق حتى يكون كما كان لا يكون على حال واحدة ، وكانت الأنصار إذا حجوا لا يدخلون

(١) مختصر ابن كثير م ١ ص ٤١١ ومجمع التفسير ج ٢ ص ١٠٩ .

(٢) البقرة : ١٨٩ .

من أبواب ييوتهم ، فجاء رجل فدخل من قبل باب ، فكأنه غير بذلك
 فنزلت هذه الآية (١)

يَسْأَلُونَكَ

مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
 وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ

فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾ البقرة : ٢١٥

لقد وردت آيات كثيرة في الإنفاق ، سابقة على هذا السؤال ،
 فالإنفاق في مثل هذه الظروف التي نشأ فيها هذا المجتمع الجديد ضرورة في
 وجه تلك الصعاب والمشاق التي كانت تواجه هذا التطور السريع ، ثم هو
 ضرورة من ناحية التضامن والتكامل بين أفراد هذا المجتمع الجديد ، وهنا
 يسأل بعض المسلمين : ﴿ ماذا ينفقون ؟ ﴾ فجاءهم الجواب مبيناً صفة
 الإنفاق ، ويحدد مصارفها : ﴿ قل ما أنفقتم من خير ... ﴾ .

قال ابن عباس في رواية أبي صالح : نزلت في عمرو بن الجموح
 الأنصاري — وكان شيخاً كبيراً ذا مال كثير — فقال : يا رسول الله ،
 بماذا تصدق ؟ وعلى من نفق ؟ فنزلت هذه الآية (٢) .

ويسألون عن القتال في الشهر الحرام وعند المسجد الحرام ، هل
 يجوز ؟ نزلت في سرية عبد الله بن جحش ومعه نفر من المهاجرين (٣) .
 ويسألونك عن المحيض ، إن اليهود إذا حاضت منهم امرأة أخرجوها من
 البيت فلم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيوت ، فسأل رسول
 الله ﷺ فأنزل الله عز وجل : ﴿ ويسألونك عن المحيض قل هو
 أذى .. ﴾ ويسألونك عن اليتامى : لما أنزل الله عز وجل : ﴿ ولا تقربوا
 مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ﴾ ، ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى
 ظلماً ﴾ انطلق من كان عنده مال يتيم عزل طعامه من طعامه وشربه من

(١) أسباب نزول القرآن : أبي الحسن علي بن الواحد تحقيق سيد أحمد صقر ص ٤٨ .

(٢) أسباب النزول للواحدى ص ٦٠ .

(٣) نفس المصدر ص ٦١ ، ٦٢ .

شرا به ، وجعل يفصل الشيء من طعامه ينحبس له حتى يأكل أو يفسد ، واشتد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ يسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم ﴾ (١)

ظاهرة الأسئلة تطور في مفهوم القيادة والطاعة :

وهذه الظاهرة الجديدة دليل على تطور ونماء في صور الحياة وعلاقاتها ، وبروز أوضاع جديدة في المجتمع الذي جعل يأخذ شخصيته الخاصة ويتعلق به الأفراد تعلقاً وتمتعاً ، فلم يعودوا أولئك الأفراد المبعثرين ولا تلك القبائل المتناثرة إنما عادوا أمة لها كيان ونظام ، وبهم كل فرد فيه أن يعرف خطوطه وارتباطاته في هذا المجتمع الجديد ، وهي حالة جديدة أنشأها الإسلام في معاني القيادة الجديدة حالة نماء اجتماعي وفكري لم يعرفها المجتمع قبل ذلك .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ

لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ

مُكَلِّينَ تَعْلَمُونَنِّ مَا عَلَّمَكَ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَنَ

عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَمَّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

سَرِيعُ الْحِسَابِ ④

المائدة : ٤

والناظر في تاريخ هذه الحقبة يلمس التغيير العميق الذي أحدثته الإسلام في هذا المجتمع المتطور ، لقد هزه هزاً عنيفاً نفّض عنها كل رواسب الجاهلية . لقد أشعر المسلمين — الذين التقطهم من سفح الجاهلية ليرتفع بهم إلى القمة السامقة — إنهم يولدون من جديد ، وينشأون من جديد ، كما جعلهم يحسون إحساساً عميقاً بفخامة النقلة ، وعظمة الوثبة ، وجلال المرتقى ، وجزالة النعمة ، فأصبح همهم أن يتكيفوا وفق هذا المنهج الرباني الذي لمسوا بركته عليهم .. وكان التخرج والتوجس من كل ما ألفوه في الجاهلية هو ثمرة هذا الشعور العميق ، وثمره تلك الهزة العنيفة .

(١) أسباب النزول للواحدى ص ٦٥ .

ولذلك راحوا يسألون الرسول ﷺ — بعد ما سمعوا آيات التحريم : ﴿ ماذا أحل لهم ؟ ﴾ ليكونوا على يقين من جلّه قبل أن يقربوه ، وجاءهم الجواب : ﴿ قل أجل لكم الطيبات ﴾ فلم يحرم عليهم إلا الخبائث كالميتة والدم ولحم الخنزير (١) .

وجاء في سورة الأعراف في صفة محمد ﷺ أنه يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، عن عدى بن أبى حاتم وزيد بن مهلهل الطائين سألا رسول الله ﷺ : يا رسول الله ، قد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا منها ؟ فنزلت : ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات ﴾ (٢) . إن هذا السؤال من الذين آمنوا يصور حالة نفسية لتلك البيئة الجديدة التي سعدت بخطاب الله لها أول مرة ، ومن ثم توالى الأسئلة :

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتَىٰ
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي بَتْنِ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَنْتَوْنَهُنَّ
مَا كُنْتُمْ لهنَّ وَرَغْبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ
مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ

خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾ النساء : ١٢٧ .

قالت عائشة : هو الرجل يكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في العذق ، فيرغب أن ينكحها ، ويكره أن يزوجه رجلًا ، فيشركه في ماله بما شركته ، فنزلت هذه الآية .
لقد أثارت الآيات التي نزلت في أوائل السورة من النساء أسئلة واستفتاءات في بعض شأنهن .. وظاهرة سؤال المسلمين واستفتاءهم في بعض الأحكام ، ظاهرة لها دلالتها في المجتمع المتطور الجديد وفي رغبة

(١) الظلال ج ٢ ص ٨٤٦ بصرف .

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٢٤ .

المسلمين في معرفة أحكام دينهم فيما يتعلق بشؤون حياتهم مخافة أن يكون الإسلام قد نسخه أو عدله .

لقد كان بالقوم حاجة إلى معرفة أحكام دينهم ، لأنها هي التي تُكوّن نظام حياتهم الجديدة ، مع شدة إحساسهم بقيمة هذا التغير الكامل الذي أنشأه الإسلام في حياتهم — وهنا نجد جزاء تطلعهم معه وصدق عزيمتهم على الأتباع بأنه سبحانه — بذاته العلية — يتولى إفتاءهم فيما يستفتون فيه : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِ .. ﴾ .

« وظاهر من هذه النصوص ، ومن النص القرآني ما كان عليه الحال في الجاهلية فيما يختص بالفتيات اليتيمات . فقد كانت اليتيمات تلقى من وليها الطمع والغبن : الطمع في مالها ، والغبن في مهرها ، إن هو تزوجها ، فيأكل مهرها ، ويأكل مالها ، والغبن إن لم يتزوجها كراهية لها ، لأنها دمية ، ومنعها أن تتزوج حتى لا يشاركه زوجها فيما تحت يده من مالها ، وكذلك الحال في الولدان الصغار والنساء ، إذ كن يحرم من الميراث ، لأنهن لا يملكن قوة أو أنهن غير محاربن ، فالتقلة من إقامة حقوق الإرث والملك على أساس حق المحارب إلى إقامتها على أساس الحق الإنساني وإعطاء الطفل واليتيمة والمرأة حقوقهم لصفتهن الإنسانية لا بصفتهن محاربن .. هذه التقلة ظاهرة علمية جديدة لتطوير المجتمع الجديد ، وقد وردت أسئلة أخرى في موضوعات متنوعة في سور أخرى من القرآن ، وهذه الأسئلة ذات دلالات شتى فهي :

أولاً : دليل تفتح وحيوية وغمو في صور الحياة المختلفة ، وهي :

ثانياً : دليل على يقظة الحس الديني وتغلغل العقيدة الجديدة وسيطرتها على النفوس مما يجعل كل أحد يتحرج أن يأتي أمراً في حياته اليومية قبل أن يستوثق من رأس العقيدة والقيادة النبوية :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ

حَتَّىٰ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

الأعراف : ١٨٧ .

قال ابن عباس : لما سأل النبي ﷺ عن الساعة سألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن محمداً حفي بهم ، فأوحى الله إليه إنما علمها عنده استأثر به فلم يطلع الله عليها ملكاً مقرباً ولا رسولاً (٢) .

وتوالى الأسئلة وتنوعت :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

الأنفال : ١ .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

الإسراء : ٨٥ .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٢﴾

الكهف : ٨٣ .

* يَسْأَلُونَكَ عَنِ

الْحُمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ

وَأَمَّا أَكْثَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ

الْعَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾

البقرة : ٢١٩

وظاهرة الأسئلة تدل على الحالة الشعورية الجديدة التي منشؤها الإيمان الحق ، عندئذ تتجرد النفس من كل مقرراتها السابقة وكل مألوفاتها ، وتقف موقف الحذر من كل ما كانت تأتيه من جاهليتها ، ويكون المجتمع على قدم الاستعداد لتلقى كل توجيه من العقيدة الجديدة ليصوغ حياته الجديدة على

(١) راجع الظلال م ٢ ص ٧٦٦ ، ٧٦٧

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٤٢٩

أساسها مبرأة من كل شائبة ، فإذا تلقى من العقيدة الجديدة توجيهاً يقر بعض جزئيات من عاداتهم القديمة تلقاه جديداً مرتبطاً بالتصور الجديد ، كما صنع الإسلام بشعائر الحج ، فقد أصبحت تنبثق من التصور الإسلامي الصحيح ، كالوقوف بعرفة ، والسعي بين الصفا والمروة ، والطواف بالبيت العتيق . كل هذه الأحكام تلقفتها الأمة مرتبطة بالتصور الجديد ، وأصبح شعاراً جديداً وعبادة محبة في ضوء المفاهيم الربانية المباركة (١) .

من هنا يتبدى للباحث المدقق ملمح مهم يتعلق بهذه الظاهرة الفكرية والأسلوبية تبرز مدى تفاعل المسلم مع الرسالة الجديدة التي زلزلت كثيراً من التصورات القديمة وغيتها وأصبحت مهياة تماماً لاستيعاب المفاهيم والقيم والتوجيهات التي من شأنها أن تعيد صياغة هذا المجتمع وفق تصور جديد ينبثق من صميم البنية التكوينية المثالية التي تسعى الرسالة إلى ترسيخها وإرساء دعائمها .

(ب) التربية بالموعظة :

لقد سلك الإسلام للتربية الجماعية طرقاً عديدة منها الموعظة ، لأنها تفتح طريقها على النفس مباشرة عن طريق الوجدان ، والموعظة الحسنة تتجاوب مع القلب والنفس إذا كان بجانبها القدوة والمجتمع الذي يسمح باحتذاء القدوة ، ويشجع على الأسوة بها ، فالقدوة الملموسة هي التي تعلق المشاعر ولا تتركها تهبط إلى القاع ، تسكن بلا حراك ، والآيات القرآنية مليئة بالمواعظ والتوجيهات الحسنة :

* إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا

الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا

بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ - النساء : ٥٨ .

(١) الظلال م ١ ص ١٧٩ - باختصار وتصرف .

* وَاعْبُدُوا

اللَّهِ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا^ط وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَآبِنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ إِنْ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾

النساء : ٣٦

وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ^ط وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ
إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿٣٧﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي
وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿٣٨﴾

لقمان : ١٣ - ١٤

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَلْقَىٰ تَحْنُ نَزَرُوهُمْ وَإِيَّاكُمْ^ط
إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَتْ خَطَاةً كَبِيرًا ﴿٣٩﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ
كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٤٠﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ
سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٤١﴾

الإسراء : ٣١ - ٣٣

وهذه مجرد نماذج من الوعظ .. وإلا فالقرآن كله موعظة للمتقين (١) . ﴿ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴾ (٢) .

(ج) التربية بالعقوبة :

التربية بالموعظة وبالقدوة وبالحكمة مطلوبة ومحبة وهي الخطوة الأولى والوسيلة المثلى التي اختار الله تعالى لهذا المجتمع المدني الجديد ، ولكن حين لا تفلح القدوة ولا تفلح الموعظة ، فلا بد إذا من علاج حاسم وهو العقوبة .

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا

إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾

وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ

حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾

فصلت : ٣٣ - ٣٤ .

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

وَجَدِّدْ لَهُمُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ

ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

النحل : ١٢٥

وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاجْهرْهُم بِحُجْرٍ جَمِيلٍ ﴿١٢٦﴾

الزمر : ١٠

والإسلام يتبع جميع وسائل التربية ، فلا يترك منفذاً في النفس لا يصل إليه ، إنه يستخدم القدوة والموعظة والترغيب والثواب ، ولكنه كذلك يستخدم التخويف والترهيب متدرجاً مراعيّاً ظروف التطور .

(١) منهج التربية الإسلامية محمد قطب ص ٢٣٠ - ٢٣١ ، ٢٣٢ بصرف .

(٢) آل عمران : ١٣٨ .

التهديد :

المرحلة الأولى يهدد بعدم رضى الله ، وذلك أيسر التهديد :

* الْآيَاتُ

لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ
الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ
فَقَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ
فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾

الحديد ١٦

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَكُكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّكِزِ وَتَقُولُونَ
يَاقُوهَاكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ
اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ
تَنَكَّلَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ﴿١٩﴾ يَعِظُكُمْ

اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ النور : ١٤ - ١٧

وهذا تهديد خفيف ، وإن كان فعله شديداً في نفوس المؤمنين ، ولكن
الخطوة الثانية تشمل التهديد بغضب الله صراحة :

عقاب الآخرة :

والخطوة التي بعدها تشمل التهديد بعقاب الآخرة :

وَالَّذِينَ

لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
أَثَمًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ
مُهَانًا ۖ

الفرقان ٦٨ - ٦٩

عقاب الدنيا :

ثم يهدد بالعقاب في الدنيا : ﴿إِلَّا تَتُوبُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا
وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾

التوبة : ٣٩

﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾

التوبة : ٥٥

العقاب والقصاص :

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ
أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ
لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ

المائدة : ٣٣

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا

المائدة : ٣٨

مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۖ

لقد صان الإسلام بتشريع الخالد كرامة الإنسان وجعل الاعتداء
على النفس أو المال أو العرض جريمة خطيرة ، تستوجب أشد أنواع

العقوبات ، فالبغي في الأرض بالقتل والسلب والاعتداء على الآمنين بسرقة الأموال ، كل هذه جرائم ينبغي معالجتها بشدة وصرامة حتى لا يكون هناك ما يخل بأمن الأفراد والمجتمعات (١) .

وهذه العقوبات المذكورة تعتبر بحق رادعة زاجرة ، تقتلع الشر من جذوره ، وتقضى على الجريمة في مهدها ، وتجعل الناس في أمن وطمأنينة .

روى أن ناساً من « عرينة » قدموا المدينة فاجتووها . فبعثهم رسول الله ﷺ إلى إبل الصدقة ، وأمرهم أن يشربوا من ألبانها وأبواها ، ففعلوا ، فصحوا ، وارتدوا عن الإسلام ، وقتلوا الراعى ، واستاقوا الإبل ، فأرسل رسول الله ﷺ في آثارهم ، فجىء بهم ، فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وسمل أعينهم ، وألقاهم بالحرّة ، حتى ماتوا ، فنزلت هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ... ﴾ (٢) .

وهكذا كانت تتفاوت العقوبة بين موقف وآخر بحيث تكون متنسقة مع نوع الجريمة المرتكبة منسجمة مع مقتضيات الدلالة المرادة والهدف المقصود ، فالأمر يتعلق بالبناء والتأسيس وإعادة الصياغة والتشكيل ، فيوزن بميزان العدل والحكمة ردعاً للمعتدى ، والذي يوشك أن يقوض الدعائم التي جهدت الرسالة في إقامتها وتشبيدها ، فالحسم شأن من شؤون الدعوات الكبرى ، والحزم ظاهرة ملازمة لكل تحول على هذا المستوى العظيم الذى تنعطف فيه توارىخ الأمم ، وتتحدد مساراتها في مسالك جديدة .

وقد كان حرص الإسلام شديداً على وضع خطة بينة محكمة تتلافى الثغرات ، وتتفادى النقص عبر توجه تربوى مدروس يأخذ بعين الاعتبار نوازع الفطرة ، وجموح النزوة ، وتمرد الغرائز ، فأقام الضوابط ، وحدد العقوبات ، وأبان الجادة في غير لبس ولا مظنة ولا تفريط ، فكان لذلك كله أثره العميق في صياغة المجتمع المنتظر الجديد .

(١) رواه البيان — محمد على الصابوني ج ١ ص ٥٥٦ .

(٢) رواه البيان لمحمد على الصابوني ج ١ ص ٥٤٨ .

الفصل الثاني

التربية بالأحداث (الوسائل العملية)

- ١ - تقسيم الغنائم (تطوره وتنظيمه) .
- ٢ - غزوة الأحزاب وأثرها في تربية الشخصية الإسلامية .
- ٣ - حادثة زواج زينب بنت جحش وإبطال عادة جاهلية .
- ٤ - حادثة الظهار وإبطال عادة جاهلية .
- ٥ - حد القذف وحكم اللعان وحماية العلاقات الزوجية .
- ٦ - حادثة الإفك واهتزاز المجتمع المدني بأسره . ومنهج القرآن في مواجهة السائعات .
- ٧ - غزوة تبوك وحادثة الثلاثة الذين حلفوا .

(الآيات تتحدث عن التطور والتنظيم في تقسيم الغنائم)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ
اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾

الأففال : ١ - ٣

* وَأَعْلَمُوا

إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ
ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَقِ
الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾

الأففال : ٤١

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ
مِنْهُمْ قَبْأَوْ جَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥﴾
مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ
وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ

كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا فَتَحَ الرَّسُولُ
 فَخْذُوهُ وَمَا نَهَكَ عَنْهُ فَأْتُوهُ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
 الْعِقَابِ ﴿٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ
 دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾

الحشر : ٦ - ٨ .

(١) تقسيم الغنائم (تطوره وتنظيمه) :

﴿ يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ﴾ (١) قال الإمام أحمد : عن عبادة بن الصامت قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فشهدت معه بدرًا ، فالتقى الناس ، فهزم الله تعالى العدو ، فانطلقت طائفة في آثارهم يهزمون ويقتلون ، وأقبلت طائفة على العسكر يحوزونه ويجمعونه ، وأحدقت طائفة برسول الله ﷺ لا يصيب العدو منه غرة حتى إذا كان الليل وفاء الناس بعضهم إلى بعض ، قال الذين جمعوا الغنائم : نحن حويناها . فليس لأحد منها نصيب ، وقال الذين خرجوا في طلب العدو : لستم بأحق منا ، نحن منعنا عن العدو وهزمناهم ، وقال الذين أحدقوا برسول الله ﷺ : خفنا أن يصيب العدو منه غرة فاشتغلنا به ، فنزلت : ﴿ يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول ﴾ فقسمها يوم بدر على ما أراه الله من غير أن يخمسها فذلك النفل الذي أحله الله للمؤمنين من أموال عدوهم (٢) .

وقد كانت الغنائم محرمة على الأمم السابقة ، فأحلها الله لهذه الأمة رحمة بها وتيسيراً عليها ، وعوناً لها على الجهاد في سبيل الله . وقد قال ﷺ : « أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي » فلا تختلفوا أيها المؤمنون في شأنها ولا تتنازعوا في أمرها وأطيعوا الله ورسوله (٣) .

والذي يهمنا هنا هو ظاهرة التطور في تقسيم الغنائم وما طرأ على الأفق الاجتماعي من مظاهر التربية من خلال الأحداث . لقد كانت الأنفال

(١) الأنفال : ١ .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير م ٢ ص ٤٤٩ — ط ١٩٨٦ تخرج حسين بن إبراهيم زهراني .

(٣) روائع البيان لمحمد علي الصابوني ج ١ ص ٥٩ .

مرتبطة في الوقت ذاته بحسن البلاء في المعركة وكانت بذلك شهادة على حسن البلاء ، وكان الناس يومئذ حريصين على هذه الشهادة من رسول الله ﷺ ومن الله سبحانه وتعالى ، ولقد غطي هذا الحرص وغلب على أمر آخر نسيه من تكلموا في الأنفال حتى ذكروهم الله سبحانه به ، وكانت خطوة أولى في هذا المجال بالتربية الربانية قولاً وعملاً نزع أمر الأنفال كله منهم ورده إلى رسول الله ﷺ حتى أنزل حكمه في قسمة الغنائم بحملتها ، فلم يعد الأمر حقاً لهم يتنازعون عليه ، إنما أصبح فضلاً من الله عليهم يقسمه رسول الله ﷺ بينهم كما علمه ربه لينخلص الأمر كله لله ورسوله ، وليتجرد المجاهدون من كل ملابسة من ملابسات الأرض ، وليسلموا أمرهم كله أولاً وآخره لله ربهم ولرسول قائدهم ، وليخوضوا المعركة لله وفي سبيل الله (١) .

خطوة أخرى في مسألة الغنائم :

ثم حدث تطور جديد بعد غزوة بدر في مسألة الغنائم ارتبط بوقعة بني النضير في أوائل السنة الرابعة من الهجرة بعد غزوة أحد وقبل غزوة الأحزاب . أما ابن إسحاق فقد ذكر أنها في سنة أربع من الهجرة (٢) .

ومما يذكر عنها أن رسول الله ﷺ ذهب مع عشرة من كبار أصحابه منهم أبو بكر وعمر وعلى رضي الله عنهم في محلة بني النضير يطلب منهم المشاركة في أداء دية قتيلين بحكم ما كان بينهم وبينه من عهد في أول مقدمه على المدينة ، فاستقبله يهود بني النضير بالبشر والترحاب ، ووعدوا بأداء ما عليهم ، بينما كانوا يدبرون أمراً لاغتيال رسول الله ﷺ ومن معه ، وكان ﷺ جالساً إلى جدار من بيوتهم فقال بعضهم لبعض : أفمن رجل يعلو هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيريحنا منه ؟ فأقى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم ، فقام وخرج راجعاً إلى المدينة . وأمر رسول الله ﷺ بالتهيو لحربهم والسير إليهم لظهور الخيانة منهم ونقض عهد الإيمان

(١) ظلال القرآن م ٣ ص ١٥٣٠ .

(٢) السيرة لابن هشام ج ٣ ص ٦٨٣ .

الذى بينه وبينهم (١) وفق القاعدة القرآنية : ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ﴾ (٢) فتجهز رسول الله ﷺ وحاصر محلة بنى النضير ، وقد صح أن رسول الله ﷺ جاهدهم بالكتائب وقال لهم : « إنكم لا تأمنون عندي إلا بعهد تعاهدوننى عليه » ، فأبوا أن يعطوه عهداً ، فقاتلهم يومهم ذلك هو والمسلمون ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ، وسألوا رسول الله ﷺ أن يجليهم ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حملت من أموالهم إلا الحلقة (٣) ، ففعل ، فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الإبل ، فكان الرجل منهم يهدم بيته عن نجاف (٤) بابه ويضعه على ظهر بعيره ليخرجوا إلى خير ، ومنهم من سار إلى الشام (٥) .

وكانت أموال بنى النضير فيئاً خالصاً لله وللرسول لأن ديارهم فتحت صلحاً ولم يوجف المسلمون عليها بخيل ولا إبل ، فقسمها رسول الله ﷺ على المهاجرين خاصة دون الأنصار (٤) عدا رجلين من الأنصار فقيرين هما سهل بن حنيف وأبو دجانة سماك بن خرشة ، وذلك أن المهاجرين لم يكن لهم مال بعد الذى تركوه في مكة ، وتجردوا منه لعقيدتهم وكان الأنصار قد أنزلوهم دورهم وشاركوهم مالهم في أريحية عالية وأخوة صادقة وإيثار عجيب ، فلما حانت هذه الفرصة قسم النبي ﷺ الأموال بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنتهم عن الأنصار (٥) كى يكون للفقراء مال خاص ، وكى لا يكون المال متداولاً بين الأغنياء وحدهم ، (ولم يعط من الأنصار إلا الفقيرين اللذين يستحقان لفقريهما) .

(١) عيون الأثر م ٢ ص ٦٧ ط الأولى ، والروض الأنف ج ٣ ص ٢٤٠ تحقيق طه عبد الرؤوف .

(٢) الأنفال : ٨ .

(٣) الحلقة : السلاح كله وجمعه حلق : الدروع .

(٤) التجاف : عتبة العبة .

(٥) الروض الأنف : ج ٣ ص ٢٤١ .

(٦) عيون الأثر م ٢ ص ٧٠ والروض الأنف ج ٣ ص ٢٤١ .

(٧) الروض الأنف ج ٢ ص ٢٥٠ .

وتكلم في أموال بنى النضير بعض من تكلم فقال تعالى : ﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ (١) . وقال رسول الله ﷺ للأَنْصار : « إن شئتم قسمت للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتموهم في هذه الغنيمة ، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة . فقالت الأنصار : بل نقسم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها » (٢) . وفي هذا نزل قوله تعالى : ﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ﴾ (٣) .

وقد ذكر القرطبي أقوالاً عديدة على لسان المفسرين تبين تقسيم الفئتين وتطوره وتبين أحقية المهاجرين وأفضليتهم في هذا المجال ، فقال : « الفئتين والغنائم للفقراء المهاجرين » ، وقيل : « كى لا يكون دولة بين الأغنياء ولكن يكون » للفقراء .

قال قتادة : هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان حباً لله ولرسوله ، حتى إن الرجل منهم كان يعصب الحجر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها . وقال عبد الرحمن بن أبيزى وسعيد بن جبيرة : كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والناقة يحج عليها ويغزو ، فنسبهم الله إلى الفقر وجعل لهم سهماً في الزكاة .

وروي أن عمر بن الخطاب خطب بالجابية فقال : من أراد أن يسأل عن المال فليأتني ، فإن الله تعالى جعلني له خازناً وقاسماً . ألا وإنى باد

(١) الحشر : ٦ .

(٢) الطلال م ٦ ص ٣٥٢٠ .

(٣) الحشر : ٨ .

بأزواج النبي ﷺ فمعطين ، ثم المهاجرين الأولين ، أنا وأصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا (١) .

وفى مسألة الغنائم هذه ما يشير إلى تطور جديد في تشكيل المجتمع على المستوى الاقتصادى والمستوى التربوى ، وبين النظرة الشاملة المتوازنة التى نظر بها الإسلام إلى هذه الناحية ، ففى إثارة المهاجرين بالغنائم ما يوحى بالنزعة العملية المدروسة فى معالجة الأمور ، وأخذ المشكلات التى يفرزها الواقع بعين الاعتبار عند التقرير أو التوجيه أو التنفيذ وفى ذلك ما يومئ إلى سد الذرائع التى يمكن أن يلجأ إليها المنافقون أو توسوس به هواجسهم عن سبب هذا الإيثار ، فإبراز الجانب العملى الذى تضمنته أحاديث الرسول والآيات الكريمة التى جاءت مؤيدة لها بهذا الصدد ما يؤكد عمق النظرة ودقتها وواقعيتها ، وما يبرز الدور الجليل الذى أدته الآيات القرآنية الكريمة المتعلقة بهذه المناسبة فى تكوين مجتمع متوازن تحتفى فيه الفوارق الطبقة ، وترتفع فيه العلاقات الاجتماعية عن مظنة التواكل والاستسلام لمعطيات المرحلة الاستثنائية التى مر بها المهاجرون الذين يشكلون شريحة هامة وقائدة لا يتناسب دورها القيادى وما قدمته من تضحية فى سبيل الدعوة مع بقائها عالة على غيرها من الأنصار فهياً لها الله من الأسباب ما حفظ لها مكانتها ورسخ زعامتها وأبرز القيمة الرفيعة التى تجلت فى التكافل بين المهاجرين والأنصار على أنها مرهونة بظرف طارئ ما لبث أن زال .

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ١٨ ص ٢١ ، ٢٢ ط ١٩٦٧ م - القاهرة .

(٢) غزوة الأحزاب شوال سنة خمس
وأثرها في تربية الشخصية الإسلامية

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَ تَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
رِيحًا وَجُنُودًا أَلَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿١٠﴾
إِذْ جَاءَ وَكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ
الظُّنُونًا ﴿١١﴾ هَٰلِكَ أَتَىٰ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلَالًا
شَدِيدًا ﴿١٢﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم
مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٣﴾ وَإِذْ قَالَتِ
طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا
وَيَسْتَعِذُّ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا
هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٤﴾

الأحزاب : ٩ - ١٣

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ﴿١٥﴾
وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا

وَسَلِّمًا ﴿٢٢﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَنَهُم مِّن قَضَىٰ تُحِبُّهُمْ وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظَرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

الأحزاب : ٢١ - ٢٣ .

غزوة الأحزاب حادثة حيوية تلقى أضواء كاشفة على جibat المجتمع المدني وتبين مواقف الكفار والمنافقين واليهود الذين بدأوا يشككون أقلية خطيرة في هذا المجتمع المدني النامي ، كما تبين دسائسهم وكيدهم للمسلمين والتأثير في أخلاقهم وآدابهم وبيوتهم ونسائهم ، وسعي هذه الفئات لإيقاع الاضطراب في صفوف هذا المجتمع سواء عن طريق الهجوم الحرى والإرجاف في الصفوف والدعوة إلى الهزيمة ، أو عن طريق خلخلة الأوضاع الاجتماعية والآداب الخلقية .

« أقبلت قوات الأحزاب — وكانت تبلغ حوالى عشرة آلاف مقاتل — وعسكرت قريباً من المدينة في الجهات الممتدة شمالاً » (١) ولم يكن هذا العدد وحصار المشركين وحده هو الذى يضيق الخناق على المسلمين ، بل كان هناك في الداخل ما يزيدهم إرهاباً وخوفاً ، الأقوات القليلة المتناقصة يوماً بعد يوم والبرد القارس في ليالى الشتاء الطويلة (٢) . والحرب النفسية العاتية التى شنتها جيوب المنافقين في صفوف المسلمين مخذلة معوقة مخوفة والسهرة القاسى في الليالى الطويلة ثم جاء انتفاض بنى قريظة علامة خطر فعظم البلاء واشتد الخوف ، حتى إن الرسول ﷺ لم يكن يسمح لأحد من أصحابه بالتوجه إلى داخل المدينة إلا وهو يحمل سلاحه حذراً من غدر بنى قريظة (٣) .

إن طريقة القرآن الكريم في مثل هذه الأحداث والوقائع التى يتخذ منها وسيلة لبناء النفوس وتركيتها وتقرير القيم ووضع الموازين ، وإنشاء التصورات والمفاهيم التى يريد لها أن تسود في هذا المجتمع النامي أن يرسم الحركة التى وقعت ، ويرسم معها المشاعر الظاهرة والباطنة ، ويسلط عليها الأضواء التى

(١) دراسة في السيرة لعلماد الدين خليل ص ٢١٢ .

(٢) انظر الواقدي ٤٦٣/٢ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ .

(٣) انظر الواقدي ٤٧٤/٢ .

تكشف زواياها وخباياها ، ثم يعلن للمؤمنين حكمه على ما وقع وتقويمه لما كان من خطأ أو عوج ، وثأؤه على ما ثبت أو رسخ من صواب واستقامة ، وتوجيهه لتدارك الخطأ والانحراف ، وربط هذا كله بقدر الله وإرادته ، وبفطرة النفس ونواميس الوجود .

تبدأ الآيات بتذكير المؤمنين بنعمة الله تعالى عليهم أن ردَّ عنهم الجيش الذى همَّ أن يستأصلهم ، لولا عون الله وتديره اللطيف ، ومن ثمَّ يجعل فى الآية الأولى طبيعة ذلك الحادث وبدايته ونهايته ، لاستحضار نعمة الله فى وعيهم وخلدهم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً ﴾

الأحزاب : ٩

هكذا يرسم القرآن الكريم بداية المعركة والعناصر الحاسمة فيها .. ثم يأخذ بعد هذا الإجمال فى التفصيل والتصوير .

﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً . وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً . وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبى يقولون إن يئوتنا عورة وما هى بعورة إن يريدون إلا فراراً ﴾ (١) .

﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ : ظن بعض من كان مع رسول الله — ﷺ — أن الدائرة على المؤمنين قال محمد بن إسحاق : ظن المؤمنون كل ظن ، ونجم النفاق حتى قال « معتب بن قشير أخو بنى عمرو بن عوف : « كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقصر وأحدنا لا يقدر على أن يذهب إلى الغائط » (٢) .

(١) الأحزاب : ١٠ - ١٣ .

(٢) تفسير ابن كثير م ٣ ص ٧٥٣ .

إنها صورة المول الذي روع المدينة والكرب الذى شملها ، والذى لم ينج منه أحد من أهلها وقد أطبق عليها المشركون من قريش وغطفان واليهود من بنى قريظة من كل جانب من أعلاها وأسفلها وكأننا نلمس هذا الموقف من خلال الآيات : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ﴾ ثم نلمس أثر هذا الحدث فى النفوس : ﴿ وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ﴾ وهو تجسيد لحالة الخوف والكرب يرسمها بملامح الوجوه وحركات القلوب ﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ ثم تزيد سمات الموقف بروزاً وتزيد خصائص المول فيه وضوحاً .. ﴿ هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً ﴾ .

عن أبى سعيد — رضى الله عنه — قال : قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شئ نقول ، فقد بلغت القلوب الحناجر ؟ قال ﷺ : نعم قولوا : « اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا » . قال : ف ضرب وجوه أعدائه بالريح ف هزمهم بالريح (١) .

ولقد كان أشد الكرب على المسلمين وهم محصورون بالمشركين داخل الخندق ، ذلك الذى كان يأتهم من انقضا ض بنى قريظة عليهم من خلفهم ، فلم يكونوا يأمنون فى أية لحظة أن ينقض عليهم المشركون فى الخندق ، وأن تميل عليهم يهود وهم قلة بين هؤلاء الجموع ، ذلك كله إلى ما كان من كيد المنافقين والمرجفين فى المدينة : ﴿ وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً ﴾ فقد وجد هؤلاء فى الكرب والشدة فرصة للكشف عن نفوسهم الخبيثة : ﴿ وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ﴾ فهم يحرضون أهل المدينة على ترك الصفوف والعودة إلى بيوتهم ﴿ ويستأذن فريق منهم النبى ﴾ ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : هم بنو حارثة ، قالوا : إن بيوتنا نخاف عليها السراق ، يعنى اعتذروا فى الرجوع إلى منازلهم بأنها عورة (٢) .

(١) البداية والنهاية ج ٤ ص ١١١ ط ١٩٨٢ ، بيروت .

(٢) تفسير ابن كثير م ٣ ص ٧٥٤ بتصرف .

ووسط هذه الأحداث واستجاشة النفوس يقرر القرآن إحدى القيم
التي يجب أن تغرس في النفوس ، ويصحح التصور الذي يدعوهم إلى نقض
العهد والفرار : ﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل
وإذا لا تتمعون إلا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم
سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً
ولا نصيراً ﴾ .

إن قدر الله هو المسيطر على الأحداث والمصائر والموت أو القتل ، قدر
لا مفر من لقائه ولن ينفع الفرار في دفع القدر ولا عاصم من الله .

★ ★ ★

(٣) حادثة زواج زيد بزينب بنت جحش
وابطال عادة جاهلية ..

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿٣٦﴾
وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ
وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْفِيَهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا
وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِيَكِيَ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ
فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ
اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٣٧﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ
اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ

قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴿٣٨﴾ الأحزاب : ٣٦ - ٣٨

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : خطب رسول الله ﷺ زينب بنت
جحش لزيد بن حارثة رضي الله عنه ، فأستنكفت منه ، فقالت : أنا خير منه
حسباً ، وكانت امرأة فيها حدة . فأنزل الله تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن
يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالاً مبيناً ﴾ الأحزاب : ٣٦ .

« روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية ، أن
رسول الله ﷺ خطب زينب بنت جحش وكانت بنت عمته فظنّت أن

الخطبة لنفسه فلما تبين أنه يريد لها لزيد كرهت وأبت وامتنعت ، فنزلت الآية فأذعنت زينب حينئذ وتزوجته » (١) .

وكانت حادثة بعيدة الأثر في هذا المجتمع الفارق في الطبقية ، وخطوة حاسمة لتحطيم الفوارق الموروثة والقديمة في هذا المجتمع العريق ، وفكرة جديدة لتطبيق معاني المساواة « لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى » . لقد كانت الموالى طبقة مستضعفة تعيش على هامش المجتمع الجاهلي ، ومن هؤلاء كان زيد بن حارثة مؤلى رسول الله ﷺ ، فأراد الرسول ﷺ أن يطبق المساواة بتزويجه من شريفة من بنى هاشم قرييته عليه زينب بنت جحش ليقضى على تلك الفوارق الطبقية بنفسه وفي أسرته . وكانت هذه الفوارق من العمق والعنف بحيث لا يحطمها إلا فكرة تطبيقية من القائد المرن لتكون أسوة حية في هذا المجتمع النامي . ولتغلغل هذه العادة في البيئة العربية ولصعوبة إبطائها وإحداث تغيير فيها تحمل نبي الهدى ﷺ وقع الابتلاء وليحملها فيما يحمل من أعباء التنظيمات الاجتماعية الجديدة المخالفة لمألوف الحياة في الجاهلية .

ثم شاء الله أن يحمل نبيه بعد ذلك — فيما يتحمل من أعباء التطور والتربية وإزالة رواسب البيئة — مؤونة إزالة آثار نظام التبنى بأبعاده الواسعة ، وحدث أن جاء زيد يشكو إلى رسول الله ﷺ اضطراب حياته الزوجية قائلاً : إن زينب تؤذيني بلسانها وتفعل وتفعل ! وإنى أريد أن أطلقها فقال له : « أمسك عليك زوجك واتق الله » (٢) .

والرسول ﷺ على شجاعته ومميزاته التي خصه الله بها يحس ثقل التبعة من أمر زينب ، ويتردد في مواجهة القوم في تحطيم ذلك التقليد العميق ﴿ وتخفى في نفسك ما الله مبديه ﴾ ويوضح الشيخ المراغى هذا الإخفاء قائلاً : آى وأنت تعلم أن الطلاق لا بد منه بما أهلك الله أن تتمثل أمره بنفسك لتكون أسوة لمن معك ولمن يأتي بعدك ، وإنما غلبك في ذلك الحياء وخشية أن يقولوا : تزوج محمد مطلقة متبناه (٣) : ﴿ وإذ تقول للذى

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٤ ص ١٨٦ ط ١٩٦٧ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ج ١٤ ص ١٨٩ .

(٣) تفسير المراغى ج ٢ ص ١٤ .

أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تحشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً ﴿٣٧﴾

وهذا الذي أخفاه النبي ﷺ في نفسه وهو يعلم أن الله مبديه ، هو ما ألهمه الله أن سيفعله ولم يكن أمراً صريحاً من الله وإلا ما تردد فيه ولا أخره ولا حاول تأجيله . ولكنه ﷺ كان أمام إلهام يجده في نفسه ويتوجس في الوقت ذاته من مواجهته ومواجهة الناس به ، حتى أذن الله بكونه فطلق بعد زوجه في النهاية وهو لا يفكر لا هو ولا زينب فيما سيكون بعد (١) .

وإنما جرت هذه الأمور لحكمة يريد بها الله عز وجل ليكون ذلك تشريعاً للأمة في إنهاء حكم التبنّي كما يظهر من النص ﴿٣٧﴾ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً ﴿٣٧﴾ فالله هو الذي تولى تزويجها ، بمعنى أنه أوحى إليه أن يدخل عليها بلا ولي ولا عقد ولا مهر ولا شهود من البشر ، وهناك أكثر من رواية تصور قصة زواجه ﷺ بزينب ، ورأى الإمام جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي ﷺ ﴿٣٧﴾ وطراً زوجناكها ﴿٣٧﴾ . ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن ، ولا تجديد عقد . ولا تقرير صداق ، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا . وهذا من خصوصياته ﷺ ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زينب . تفاخر نساء النبي ﷺ وتقول : زوجكن آباؤكن وزوجني الله تعالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تفخر على نساء النبي ﷺ تقول : إن الله عز وجل أنكحنى من السماء (٢) .

وكان هذا من تدبير الله تعالى لا دخل لأحد : ﴿٣٧﴾ وكان أمر الله مفعولاً ﴿٣٧﴾ لا مرد له ولا مفر منه واقعاً محققاً لا سبيل إلى تخلفه ولا إلى

(١) الظلال ٥٢ ص ٢٨٦٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٤ ص ١٩٣ .

الحيدة عنه » وإنما يعنى بذلك أن قضاء الله في زينب أن يتزوجها رسول الله ﷺ كان ماضياً ومفعولاً كائناً » (١) .
 وكانت تربية شاملة خلال حدث زواج زيد وزينب فوجيء به المجتمع المدني وانطلقت ألسنة المنافقين تقول : تزوج حليمة ابنه ، والمجتمع المدني يتابع الحدث بكل انتباه وأحاسيس ومشاعر ، ويمضى القرآن يؤكد هذا الأمر ويزيل عنصر الغرابة فيه : ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً ﴾ (٢) .

« وهذا رد من توهم من المنافقين نقصاً في تزويجه امرأة زيد مولاه ودعيه الذي كان قد تنبأه : ﴿ وكان أمر الله قدراً مقدوراً ﴾ أى وكان أمره الذي يقدره كائناً لا محالة وواقعاً لا محيد عنه ولا معدل ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن » (٣) .
 وخطورة هذه الحادثة تتمثل في أنها أحدثت تحولاً محسوساً في العلاقات الاجتماعية ، ومست تقليداً راسخاً من التقاليد السائدة في هذا المجتمع لم يكن من الممكن أن يناط بغير الرسول ﷺ وبغير أمر الله سبحانه وتعالى ، وفضلاً عن ذلك فإن ما يتوارى خلف الدلالة الظاهرة والتصريح المعلن في الآيات الكريمة شديد المساس ببنية المجتمع ومعتقداته وفلسفته وهو النظرة الطبقية المترفعة ، فزواج الرسول ﷺ من زينب بنت جحش بعد زيد بن حارثة المولى المستضعف في مجتمع لا يقيم وزناً للموالى يعتبر بادرة خطيرة انعطفت بالمجتمع الجديد إلى وجهة جديدة تداعت على أثرها دعوى العنصرية والعنصرية لتحل محلها قيم المساواة بين السيد والمولى والحر والعبد ، ولتقمع في نفوس الآخرين نزعة الترفع ، كذلك فإن الحكمة من زواج زينب بزيد (رضى الله عنه) تكمن في ترويض النفس الشموسة على التسليم بأوامر الله سبحانه وتعالى وطلاقها منه ، ثم زواجها بالرسول ﷺ إنصافاً لها وعزوفاً عن إرغامها على ما تكره ، على أن تكون نموذجاً لا يتقيد

(١) جامع البيان للطبري ج ٢٢ ص ١٤ .

(٢) الأحزاب : ٣٨ .

(٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير م ٣ ص ٧٨٣ ط ١٩٨٦ مخرج حسين بن إبراهيم

بحدود الحادثة الفردية ، ولكن كمثال يشير إلى منهج تربوى متكامل ينطلق من الخاص إلى العام يرسم الطريق ويحدد معالمها أمام الجماعة الإسلامية الناشئة ، وهذا ضرب من المعالجة النفسية التى تفوص فى الدخائل الباطنة ولا تتوقف عند الحدود الظاهرة ، وهذا شأن الدعوات العظيمة والرسالات السماوية الفاصلة .

★ ★ ★

(٤) حادثة الظهار وإبطال عادة جاهلية :

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ
فِي جَوْفِهِ ، وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهُنَّ
أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ
بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾

الأحزاب : ٤ .

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْكِي
إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ نَحْوَكُمْ كَمَا إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾
الَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُم مِّن نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ
إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَلَدْنَهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا
مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ
يَظْهَرُونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ
مِسْكِينًا ذَلِكَ لِيَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ
وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

المجادلة : ١ - ٤

كما أبطل الإسلام التبنّي وجعله محرماً في الشريعة الإسلامية أبطل
الظهار ، كواحد من ضلالات الجاهلية .

وأصل الظهار مشتق من الظهر ، وذلك أنهم في الجاهلية كان الرجل إذا ما غضب من امرأته قال لها : أنت علي كظهر أمي ، فتحرم عليه ، ولا تطلق منه ، وتبقى هكذا : لا هي حل له ، فتقوم بينهما صلات الزوجية ، ولا هي مطلقة منه ، فتجد لها طريقاً آخر ، وكان هذا من أشد أنواع العنت الذي تلاقيه المرأة في الجاهلية (١) .

فلما جاء الإسلام وقعت حادثة سجلتها وقررت حكم الإسلام فيها آيات بينات استفتحت بها سورة المجادلة :

﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير . الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائى ولدنهم وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً وإن الله لعفو غفور ﴾ المجادلة : ١ ، ٢ .

روى أن هذه الآيات نزلت عندما ظاهر « أوس بن الصامت » من زوجه « خولة بنت ثعلبة » فجاءت إلى رسول الله ﷺ تشكو ، تقول : يا رسول الله ، أكل مالي ، وأفنى شبابي ، ونثرت له بطنى ، حتى إذا كبرت سنى ، وانقطع ولدى ظاهر منى .

وعن عائشة قالت : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة إلى رسول الله ﷺ — وأنا فى ناحية البيت تشكو زوجها ، ما أسمع ما تقول ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك فى زوجها وتشتكى إلى الله .. ﴾ إلى آخر الآية .

وفى رواية عنها أنها قالت : تبارك الذى وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام « خولة ابنة ثعلبة » ويخفى علي بعضه ، وهى تشتكى زوجها إلى رسول الله ﷺ ، وهى تقول : يا رسول الله ، أكل شبابى ، ونثرت له بطنى ، حتى إذا كبر سنى ، وانقطع ولدى ظاهر منى ، اللهم إني أشكو

(١) تفسير ابن كثير : تحقيق حسين زهران م ٤ ص ٤٩٩ .

إليك ، قال : فما برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات : ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ﴾ قال : زوجها أوس بن الصامت (١) .

قال الإمام أحمد : حدثنا سعد بن إبراهيم ويعقوب قالا : حدثنا أبي ، حدثنا محمد بن إسحاق حدثني معمر بن عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن عبد الله بن سلام ، عن خويلة بنت ثعلبة ، قالت : فني والله وفي أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة قالت : كنت عنده وكان شيخاً كبيراً ساء خلقه ، قالت : فدخل عليّ يوماً فراجعته بشيء فغضب فقال : أنت عليّ كظهر أمي ، قالت : ثم خرج فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل عليّ ، فإذا هو يريدني عن نفسي ، قالت : قلت : كلا والذي نفس خويلة بيده لا تخلص إليّ وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا بحكمه . قالت : فوآئبني ، فامتنعت منه فغلّبت بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف ، فألقيته عني ، قالت : ثم خرجت إلى بعض جارائي ، فاستعرت منها ثياباً ، ثم خرجت حتى جئت إلى رسول الله ﷺ ، فجلست بين يديه ، فذكرت له ما لقيت منه ، وجعلت أشكو إليه ما ألقى من سوء خلقه . قالت : فجعل رسول الله ﷺ يقول : « يا خويلة ، ابن عمك شيخ كبير ، فاتقي الله فيه » قالت : فوالله ما برحت حتى نزل فيّ قرآن فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاه ، ثم سرى عنه ، فقال فيّ : « يا خويلة قد أنزل الله فيك وفي صاحبك قرآناً » ثم قرأ عليّ : ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ﴾ . إلى قوله تعالى : ﴿ وللكافرين عذاب أليم ﴾ . قالت : فقال رسول الله ﷺ « مريه فليعتق رقبة » قالت : فقلت : يا رسول الله ، ما عنده ما يعتق . قال : « فليصم شهرين متتابعين » . قالت : فقلت : والله إنه لشيخ كبير ما به من صيام . قال : « فليطعم ستين مسكيناً وسقاً من تمر » قالت : فقلت : والله يا رسول الله ما ذاك عنده قالت : فقال رسول الله ﷺ : « فإننا سنعيث به بفرق من تمر » قالت : فقلت : يا رسول الله ، وأنا سأعيث به بفرق آخر قال : « قد أصبت وأحسنيت ،

فأذهبي فتصدقى به عنه ، ثم استوصى بآبن عمك خيراً » قالت :
ففعلت (١) .

هذا الذى كان من « أوس » حين قال لزوجہ أنت على كظهر أمى
لا خلاف فى كونه ظهاراً عند علماء الشريعة ، ولكنهم يختلفون فيما إذا
قال رجل لزوجہ أنت على كظهر ابنتى أو أختى أو غير ذلك من ذوات
الحارم ، فذهب جماعة منهم « أبو حنيفة » و « مالك » إلى أنه
ظهار (٢) .

وقال سعيد بن جبیر كان الإيلاء والظهار من طلاق الجاهلية فوقت
الإيلاء أربعة أشهر وجعل فى الظهار الكفارة (٣) .

وهذا الحدث الذى سمع الله فيه ما دار بين امرأة وبين نبيه تجادله إنما
كان حدثاً عظيماً ذا أثر بالغ فى بناء هذا المجتمع المتنامى ، فقد كشف الله به
للأمة أنه ينزل من فوق سبع سموات آيات تتلى لتنصف امرأة ، وتعطيها
حقها ، لأن إحقاق الحقوق جزء رئيسى من بناء هذا المجتمع ، ومعلم من
معالم المنهاج والصراط المستقيم الذى يسير عليه هذا المجتمع فى مثل هذه
المشكلة العائلية .

ونجد فى هذا الحادث عناصر التأثير والإحياء والتطور والتربية تسير جنباً
إلى جنب ﴿ قد سمع الله قول التى تجادلک فى زوجها وتشتكى إلى الله
والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ﴾ لقد سمع قول المرأة ، تجادلک
فى زوجها ، وتشتكى إلى الله ، وعلم القصة كلها ، وهو يعلم
تحاوركما ، وما كان فيه ، إن الله سميع بصير ، يسمع ويرى ، هذا شأنه ،
وهذه صورة منه فى الحادث ، وكان درساً تطبيقياً لفهم الآية : ﴿ ولقد
خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل

(١) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٤٩٧ .

(٢) فتح القدير للشوكانى م ٥ ص ١٨٢ .

(٣) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٥٠٠ .

الوريد ﴿١﴾ وكلها إيقاعات ولمسات تهز هذا المجتمع الجديد ، وتثير الانتباه إلى هذه الدروس التطبيقية التي تشهدها جنبات هذا المجتمع المدني من حين لآخر .

ومن خلال الأحداث تستخرج أنظمة ومفاهيم جديدة :

إذا ظاهر الرجل من امرأته ترتب عليه أمران :

(١) حرمة إتيان الزوجة حتى يكفر كفارة الظهار ، لقوله تعالى : ﴿ فتحرير رقبة من قبل أن يتاسا .. ﴾ إلخ .

(٢) وجوب الكفارة بالعودة لقوله تعالى : ﴿ والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة مؤمنة من قبل أن يتاسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير ﴾ .

والحادث يشير إلى هذه المفاهيم الخيرة :

(١) استجابة الله دعاء الشاكي الصادق إذا أخلص الدعاء .

(٢) عدم جواز تشبيه الزوجة بمحرم من المحرمات على التأيد .

(٣) عدم جواز مس الزوجة قبل أداء كفارة الظهار .

(٤) حلود الله يجب التزامها ، ولا يجوز تعديها (٢) .

(١) سورة ق : ١٦ .

(٢) آيات الأحكام للصابوني ج ٢ ص ٥٣٤ .

(٥) حد القذف ، وحكم اللعان ، وحماية العلاقات الزوجية :

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ
شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ
تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾
وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ
مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ
أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةَ
أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾

النور : ٤ - ٩

وردت روايات صحيحة في سبب نزول هذا الحكم ، وهى تصور صورة
حية للمجتمع المدنى فى تطوره السريع وما يصاحب هذا التطور من انفعال
ومتابعة وإثارة ، فقد قال الإمام أحمد عن ابن عباس قال : لما نزلت :
﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً
وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ ، قال سعد بن عبادة وهو سيد الأنصار
رضى الله عنه : أهكذا أنزلت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ :
« يا معشر الأنصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم ؟ » فقالوا : يا رسول الله
لا تلمه ، فإنه رجل غيور ، والله ما تزوج امرأة قط إلا بكرًا ، وما طلق امرأة
قط فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيظه . فقال سعد : والله يا رسول
الله إني لأعلم أنها لحق وأنها من الله ، ولكن قد تعجبت أنى لو وجدت لكاعاً

قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجه ولا أحرکه حتى آتی بأربعة شهداء ، فوالله إني لا آتی بهم حتى يقضى حاجته — قال : فما لبثوا إلا يسيراً حتى جاء هلال بن أمية — وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم — فجاء من أرضه عشاء ، فوجد عند أهله رجلاً ، فرأى بعينه ، وسمع بأذنيه ، فلم يهجه حتى أصبح ، فغدا على رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إني جئت على أهلي عشاء ، فوجدت عندها رجلاً ، فرأيت بعيني وسمعت بأذني ، فكره رسول الله ﷺ ما جاء به ، واشتد عليه ، واجتمعت عليه الأنصار ، وقالوا : قد ابتلينا بما قال سعد بن عباد ، الآن يضرب رسول الله ﷺ هلال بن أمية ، ويطل شهادته في الناس . فقال هلال : والله إني لأرجو أن يجعل الله منها مخرجاً . وقال هلال : يا رسول الله إني قد أرى ما اشتد عليك مما جئت به ، والله يعلم إني لصادق .. فوالله إن رسول الله ﷺ — يريد أن يأمر بضربه إذ أنزل الله على رسول الله ﷺ الوحي وكان إذا أنزل عليه الوحي عرفوا ذلك في تربد وجهه (يعني فأمسكوا عنه حتى فرغ من الوحي) فنزلت : ﴿ والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله .. ﴾ الآية .. فسرى عن رسول الله ﷺ ، فقال : « أبشريا هلال قد جعل الله لك فرجاً ومخرجاً » . فقال هلال : قد كنت أرجو ذلك من ربي عز وجل . فقال رسول الله ﷺ : « أرسلوا إليها ، فأرسلوا إليها ، فجاءت ، فتلاها رسول الله ﷺ عليهم — فذكرهما وأخبرهما أن عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا ، فقال هلال : والله يا رسول الله لقد صدقت عليها ، فقالت : كذب ، فقال رسول الله ﷺ : « لاعنوا بينهما » . فقيل لهلال : اشهد ، فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، فلما كانت الخامسة قيل : يا هلال اتق الله ، فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، وإن هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب ، فقال : والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها ، فشهد الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ، ثم قيل للمرأة : اشهدي أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ، وقيل لها عند الخامسة : اتقى الله فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، وإن هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلكأت ساعة وهمت بالاعتراف ، ثم قالت : والله لا أفصح

قومي ، فشهدت في الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ، ففرّق الرسول ﷺ بينهما وقضى ألا يدعى ولدها لأب ، ولا يرمى ولدها ، ومن رماها أو رمى ولدها فعليه الحد ، وقضى أن لا بيت لها عليه ، ولا قوت لها من أجل أنها يفترقان من غير طلاق ولا متوفى عنها .

وقال: «إن جاءت به أصيب» (٥) أريسح (٥) حمش الساقين (٥) فهو لhal . وإن جاءت به أورك (٥) جعداً جمالياً (٥) خدلج الساقين (٥) سابغ الإليتين (٥) فهو الذي رميت به .»

فجاءت به أورك ، جعداً ، جمالياً ، خدلج الساقين ، سابغ الإليتين فقال رسول الله ﷺ : « لولا الأيمان لكان لي ولها شأن » (١) .

عالج القرآن قضية هامة من أخطر القضايا التي يمكن أن يجابهها الإنسان في حياته الواقعية ، حين يبصر بعينه جريمة الزنا ترتكب في أهل بيته ، فلا يستطيع أن يتكلم ، لأنه ليس لديه بيئة تثبت ذلك فيعاني من الضيق النفسي والقلق ، وتشاء حكمة الله أن تقع مثل هذه الحوادث في عصر النبوة ، وبين أظهر القوم والقرآن ينزل والوحي يتلى ، لكي يكون درساً عملياً تربوياً يتلقاه المسلمون خلال حادث تطبيق عظيم يثير انتباه المجتمع .

وكان موقفاً مثيراً وخطيراً وفريداً من نوعه في تربية رسول الله ﷺ للناس من خلال الأحداث ، وتطوير هذا المجتمع وتنظيمه بتشريعات ربانية فريدة ، فقد عرف المجتمع الإسلامي لأول مرة قضية اللعان وما يتعلق بها من أحكام منها :

(٥) أصيب : تصغير — أصهب ، وهو الذي في شعره حمرة .
(٥) أريسح : تصغير أرسح ، والرسح هو خفة الإليتين أو قلة لحم الوركين ويقال للذئب أرسح لذلك .

(٥) حمش الساقين : دقيقهما .

(٥) أورك : أسمر .

(٥) جعد : الذي شعره غير سبط .

(٥) جمالي : الضخم الأعضاء التام الأوصال .

(٥) خدلج الساقين : عظيمهما .

(٥) سابغ الإليتين : تامهما وعظيمهما .

(١) تفسير ابن كثير : ج ٣ ص ٤٢٦ — ٤٢٧ تخرج حسين بن إبراهيم زهران ، ومفسر

آيات الأحكام للصابوني ج ٢ ص ٧٩ .

١ — لا يجرى اللعان في اتهام غير الزوجة من المحصنات لأنه خاص بالزوجين .

٢ — تشريع اللعان لمصلحة الزوجين يرىء الزوج من (حد القذف) والزوجة من (حد الزنى) .

٣ — لا بد في الملاعة أن تكون خمس مرات بالصيغة المذكورة في القرآن الكريم .

٤ — اللعان يوجب (الحرمة المؤبدة) بين الزوجين فلا ترجع للزوج بحال من الأحوال .

٥ — تخصيص الرجل باللعة وتخصيص المرأة بالغضب للتفريق بين نفسية الزوجين (١) .

وقد ذكر القرطبي أن اللعان يفتقر إلى أربعة أشياء :

(١) عدد الألفاظ — وهو أربع شهادات .

(٢) والمكان — وهو أن يقصد به أشرف البقاع بالبلدان ، إن كان بمكة فعند الركن والمقام ، وإن كان بالمدينة فعند المنبر ، وإن كان ببيت المقدس فعند الصخرة ، وإن كان في سائر البلدان ففي مساجدها ، وإن كانا كافرين بعث بهما إلى الموضع الذى يعتقدان تعظيمه .

(٣) والوقت — وذلك بعد صلاة العصر .

(٤) وجمع الناس — وذلك أن يكون هناك أربعة أنفس فصاعداً ، فاللفظ وجمع الناس مشروطان ، والزمان والمكان مستحيان (٢) .

(١) آيات الأحكام للصابوني ج ٢ ص ٩٦ .

(٢) القرطبي م ١٢ ص ١٩٥ .

حادثة الإفك ..

الآيات تصور حادثة الإفك ..

يقول الحق عز و علا :

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ
مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ﴿١١﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ وَلَوْلَا جَاءُوا
عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَلَوْلَئِكَ
عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوهُ بِالْسَنَةِ وَقَوْلُوا
بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ
اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ
نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكَ
اللَّهُ أَنْ تُعَوِّدُوا لِلْمِثْلَةِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيُبَيِّنُ
اللَّهُ لَكَ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ

يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ
رَّحِيمٌ ﴿٢٠﴾ * يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَاتِ
الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ
بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
مَا زَكَّيْنَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ
وَالسَّعَةِ أَنْ يُوتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ
اللَّهُ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾

النور : ١١ - ٢٢

(٦) حادثة الإفك واهتزاز المجتمع المدني بأسره ومنهج القرآن في مواجهة الشائعات

كانت حادثة الإفك سبباً من أسباب تنظيم المجتمع وتطهيره من رواسب الجاهلية ، لأن القرآن أورد بعد ذلك مباشرة نموذجاً من القذف يكشف عن شناعة الجرم وبشاعته ، ويتناول بيت النبوة الطاهر وعرض رسول الله ﷺ ، أكرم إنسان على الله ، وعرض صديقه الصديق أبى بكر رضى الله عنه ، أكرم إنسان على رسول الله ﷺ ، وعرض رجل من الصحابة وهو صفوان بن المعطل رضى الله عنه الصحابى الجليل الذى شهد له رسول الله ﷺ أنه لم يعرف عليه إلا خيراً ، وقد ظلت هذه الحادثة حديث الناس فى المجتمع المدنى شهراً من الزمان : ﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم .. ﴾ إلخ .

هز حادث الإفك المجتمع المدنى هزاً عنيفاً ، وكلف أطهر النفوس فى تاريخ البشرية آلاماً لا تطاق ، وكلف أفراد المجتمع كله تجربة من أشهر التجارب فى تاريخها الطويل ، وعلّق قلب رسول الله ﷺ وقلب زوجه عائشة التى يحبا قلب أبى بكر الصديق وزوجه ، وقلب صفوان بن المعطل شهراً كاملاً ، عقلها بحال القلق والألم الذى لا يطاق (١) .

تروى عائشة رضى الله عنها قصة هذا الألم ، وتكشف عن سر هذه الآيات فى حديث يرويه البخارى : قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفرأ أقرع بين أزواجه ، فأيتن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأقرع بيننا فى غزوة غزاها ، فخرج فيها سهمى ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما أنزل الحجاب ، فكنت أحمل فى هودجى وأنزل فيه ، فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك وقفل ، دنونا من المدينة قافلين ، آذن ليلة بالرحيل ، فقمنا حين آذنوا بالرحيل ، فمشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأنى ،

(١) الظلال م ٥ ص ٢٤٩٥ بتصرف .

أقبلت إلى رحلى ، فلمست صدرى ، فإذا عقد لى من جزع ظفار قد انقطع ، فرجعت فالتفت عقدى ، فحبسنى ابتغاؤه . قالت : وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلونى ، فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت أركب عليه ، وهم يحسبون أنى فيه ، وكان النساء إذ ذاك خفافاً لم يهبلن ولم يغشهن اللحم ، إنما يأكلن العلقه من الطعام ، فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه ، وكنت جارية حديثة السن ، فبعثوا الجمل ، فساروا ، ووجدت عقدى بعد ما استمر الجيش ، فبحثت منازلهم وليس بها منهم داع ولا محجب ، فتيمنت منزلى الذى كنت به وظننت أنهم سيفقدوننى فيرجعون إلىّ ، فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فنمت ، وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلى ، فرأى سواد إنسان نائم ، فعرفتى حين رأتى ، وكان رأتى قبل الحجاب ، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفتنى ، فخمرت وجهى بجلبابى ، ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته ، فوطئ على يدها ، فقمت إليها فركبتها ، فانطلق يقودنى الراحلة حتى أتينا الجيش موغرين فى نحر الظهيرة وهم نزول ، قالت : فهلك من هلك ، وكان الذى تولى كبر الإلفك عبد الله بن أبى بن سلول . قال عروة : أخبرت أنه كان يشاع ويتحدث به عنده ، فيقره ويستمعه ويستوشيه ، وقال عروة أيضاً : لم يسم من أهل الإلفك أيضاً إلا حسان بن ثابت ، ومسطح بن أثانة ، وحمنة بنت جحش فى ناس آخرين ، لا علم لى بهم ، غير أنهم عصبه كما قال الله تعالى وإن كبر ذلك ، يقال عبد الله بن أبى سلول قال عروة : كانت عائشة تكره أن يسب عندها حسان ، وتقول إنه الذى قال :

فإن أبى ووالده وعرضى لعرض محمد منكم وفاء

قالت عائشة : فقدمنا المدينة ، فاشتكت حين قدمت شهراً ، والناس يفيضون فى قول أصحاب الإلفك لا أشعر بشيء من ذلك ، وهو يربىنى فى وجعى أنى لا أعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذى كنت أرى منه حين أشتكى ، إنما يدخل على رسول الله ﷺ فيسلم ثم يقول : كيف تيكم ، ثم

ينصرف ، فذلك يريني ، ولا أشعر بالشر حتى خرجت حين نقيت ، فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع ، وكان متبرزنا وكنا لا نخرج إلا ليلاً إلى ليل ، وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريباً من بيوتنا . قالت : وأمرنا أمر العرب الأول في البرية قبل الغائط ، وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا ، قالت : فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب ابن عبد مناف ، وأمها بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق ، وابنها مسطح بن أثانة بن عباد بن عبد المطلب ، فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا ، فعثرت أم مسطح في مرطها ، فقالت : تعس مسطح ، فقلت لها : بش ما قلت ، أتسيين رجلاً شهد بدرأ ، فقالت : أى هنتاه ، ولم تسمعي ما قال ؟ قالت : قلت : ما قال ؟ فأخبرتني بقول أهل الإفك ، قالت : فازددت مرضاً على مرضي ، فلما رجعت إلى بيتي دخل علي رسول الله ﷺ ثم قال : كيف تيكم ؟ فقلت له : أتأذن لي أن آتي أبوي ؟ قالت : وأريد أن أستيقن الخير من قبلهما . قالت : فأذن لي رسول الله ﷺ ، فقلت لأمي : يا أماه ، ماذا يتحدث الناس ؟ قالت : يا بنية ، هوني عليك ، فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها لها ضرائر إلا كثرن عليها . قالت : فقلت : سبحان الله ، أو لقد تحدث الناس بهذا ؟ قالت : فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ، ثم أصبحت أبكي . قالت : ودعا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب وأسامة بن زيد ، حين استلبت الوحي يسألهما ويستشيرهما في فراق أهله . قالت : فأما أسامة ، فأشار على رسول الله ﷺ بالذي يعلم من براءة أهله ، وبالذي يعلم لهم في نفسه ، فقال أسامة : أهلك ولا نعلم إلا خيراً . وأما عليّ فقال : يا رسول الله ، لم يضيق الله عليك ، والنساء سواها كثير ، وسل الجارية تصدقك . قالت : فدعا رسول الله ﷺ بريرة ، فقال : أى بريرة ، هل رأيت من شيء يريك ؟ قالت له بريرة : والذي بعثك بالحق ما رأيت عليها أمراً قط أغمصه ، غير أنها جارية حديثة السن ، تنام عن عجين أهلها ، فتأني الداجن فتأكله ، قالت : فقام رسول الله ﷺ من يومه ، فاستعذر من عبد الله بن أبي وهو على المنبر ، فقال : يا معشر المسلمين ، من يعتزني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهل ،

والله ما علمت على أهل إلا خيراً ، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً وما يدخل على أهل إلا معي .

قالت : فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل ، فقال : أنا يا رسول الله أعذرك ، فإن كان من الأوس ضربت عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج ، أمرتنا ففعلنا أمرك ، قالت : فقام رجل من الخزرج ، وكانت أم حسان بنت عمه من فخذ ، وهو سعد بن عباد ، وهو سيد الخزرج ، قالت : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ، ولكن احتملته الحمية ، فقال لسعد : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ، ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل ، فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عباد : كذبت لعمر الله لنقتله ، فإنك منافق تجادل عن المنافقين ، قالت : فثار الحيان الأوس والخزرج ، حتى هموا أن يقتلوا ، ورسول الله ﷺ قائم على المنبر ، قالت : فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم ، حتى سكنوا وسكت . قالت : فبكيت يوماً ذلك كله لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم . قالت : وأصبح أبواي عندي ، وقد بكيت ليلتين ويوماً لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ، حتى إني لأظن أن البكاء فائق كبدي ، فبينما أبواي جالسان عندي وأنا أبكي ، فاستأذنت علي امرأة من الأنصار ، فأذنت لها ، فجلست تبكي معي ، قالت : فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله ﷺ علينا ، فسلم ثم جلس ، قالت : ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها ، وقد لبث شهراً لا يوحى إليه في شأني بشيء ، قالت : فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس ، ثم قال أما بعد : يا عائشة إنه بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت بريئة ، فسيرتك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وتوبى إليه ، فإن العبد إذا اعترف ، ثم تاب ، تاب الله عليه ، قالت : فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة ، فقلت لأبي : أجب رسول الله ﷺ عني فيما قال ، فقال أبي : والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت لأمي : أجبني رسول الله ﷺ فيما قال ، قالت أمي : والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيراً : إني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم

وصدقتم به ، فليكن قلت لكم إني بريئة لا تصدقوني ، ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه بريئة لتصدقني ، فوالله لا أجد لي ولكم مثلاً إلا أبا يوسف حين قال : فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون . ثم تحولت واضطجعت على فراشي ، والله يعلم أني حينئذ بريئة ، وأن الله مبرئ ببراءتي ، ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأني وجيايتي ، لشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها ، فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى إنه ليتحدر منه من العرق مثل الجمان وهو في يوم شات من ثقل القول الذي أنزل عليه . قالت : فسرى عن رسول الله ﷺ وهو يضحك ، فكانت أول كلمة تكلم بها أن قال : يا عائشة ، أما الله فقد برأك . قالت : فقالت لي أمي : قومي إليه . فقلت : والله لا أقوم إليه ، فإني لا أحمد إلا الله عز وجل . قالت : وأنزل الله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ ﴾ العشر الآيات ثم أنزل الله هذا في براءتي . قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره : والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال . فأنزل الله : ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولَؤِا الْفَضْلَ مِنْكُمْ ﴾ .. إلى قوله : ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . قال أبو بكر الصديق : بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي ، فرجع إلى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه ، وقال : والله لا أنزعها منه أبداً ، قالت عائشة : وكان رسول الله ﷺ سأل زينب بنت جحش عن أمري ، فقال لزينب : ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله ، أحمي سمعي وبصري ، والله ما علمت إلا خيراً ، قالت عائشة وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي ﷺ فعصمها الله بالورع قالت : وطفقت أختها حمنة تحارب لها ، فهلكت فيمن هلك . قال ابن شهاب : فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الرهط ، ثم قال عروة : قالت عائشة : والله إن الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول سبحان الله ، فوالذي نفسي بيده ما كشفت من كنف أنثى قط ، قالت : ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله (١) .

(١) صحيح البخارى م ٢ ج ٥ ص ١٤٨ إلى ص ١٥٤ .

هذه الآيات البينات ، وحديث السيدة عائشة عن حادثة الإفك ، تلقى أعضاء نيرة على كثير من العادات في المجتمع المدني ورواسب الجاهلية التي استمرت حتى السنة السادسة من الهجرة .

وقد كان هناك من يتلذذ بنشر الأخبار الصحيحة وغير الصحيحة ، وهناك من كانت هوايته رمى المحصنات ، فكاد المجتمع يغمره موج من العواطف الشهوانية (١) في مثل هذا راجت فرية ساقطة كهذه في جو الجماعة المسلمة ، مما يدل على أن المجتمع كان في حاجة ماسة إلى التطوير والتطهير ، وتحمل عبء ذلك التطوير والتطهير رسول الله ﷺ وأهل بيته وأبو بكر رضي الله عنه وأهل بيته ، وصفوان بن المعطل ، الصحابي الجليل ، تحملوا جميعاً هذا الشهر كله في مثل هذا الجو الخانق ، في وهج تلك الآلام القاهرة ، بسبب حديث الإفك الذي نزلت فيه تلك الآيات البينات ، التي تصور المجتمع المدني تصويراً دقيقاً من جوانب شتى .

والذي تولى كبره وقاد حملته رأس النفاق : عبد الله بن أبي بن سلول ، وزيد بن رفاعه ، وحسان بن ثابت ، ومسطح بن أثانة ، وحمنة بنت جحش ومن ساعدتهم (٢) فكان ابن أبي وزيد بن رفاعه من المنافقين ، وكان مسطح وحسان وحمنة من المسلمين لكنهم انخدعوا لمكائد رأس النفاق وصاحبه زيد بن رفاعه ، فخاضوا في حديث الإفك على خطأ منهم وضعف (٣) .

ولنا أن نقتطف من حديث الطاهرة المبرأة عائشة ، تعبيرات تصور هول الموقف والاضطراب ، والجو الخانق الذي عاشه المجتمع المدني ، وما أحدثته فيه تلك العصابة المذكورة من بلبلة وحيرة ، فعندما أخبرت أم مسطح عائشة بقول أهل الإفك ، ازدادت عائشة مرضاً إلى مرض ، فتسأل أمها في أسى : سبحان الله ، أو قد تحدث الناس بهذا ؟ !! وقد علم أي ؟!!

(١) تفسير سورة النور للمودودي ص ٨٩ ط الاعتصام .

(٢) الكشف للزمخشري ج ٣ ص ٥٢ ط دار المعارف بيروت .

(٣) تفسير سورة النور للمودودي ص ١٢٣ ط الاعتصام .

فتجيب أمها في أسى بالغ : نعم ! ، فتقول : ورسول الله ﷺ !! فتجيب أمها كذلك : نعم ! قالت عائشة : فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ، ولا أكتحل بنوم ، ثم أصبحت أبكي .

والله عز وجل يريد لحكمة يراها أن يدع هذا الأمر شهراً كاملاً لا يبين فيه بياناً ، والنبي ﷺ يعاني ما يعانيه الإنسان في هذا الموقف الأليم ، ومع وجود قرائن كثيرة على براءة أهله ، لكنه لا يطمئن تماماً إلى هذه القرائن ، ويتطلع في شغف بالغ إلى أن ينزل من عند الله ما يقطع بأمره ، ويعالج ويقوم عوجاً فيطهر المجتمع ويطوره وينميهِ .

والفرية تفوح في جنبات وردحات المدينة ، والألسنة المريضة تلوك بلدة هذه الفرية والألسنة الطاهرة تدفع تلك دفعاً ، وأراد النبي ﷺ أن يطرد الشك ، فيبعث إلى أسامة بن زيد ، وعلى بن أبي طالب يستشيرهما في خاصة أمره ، ليستمد من حديث أسامة ، ومن شهادة الجارية مدداً وقوة يواجه بها القوم في المسجد .

وعندما تصل الآلام إلى ذروتها على هذا النحو تنفجر الأزمت ، فينزل القرآن الكريم ببراءة عائشة ، ويعرى المنافقين الذين حاكوا هذا الإفك ، ويرسم الطريق المستقيم للمجتمع في مواجهة مثل هذا الشأن العظيم (١) ولقد قالت عائشة — رضي الله عنها — عن هذا القرآن الذي نزل : « وأنا والله أعلم حينئذ أني بريئة ، وأن الله ميزني ببراءة ، ولكني والله ما كنت أظن أن ينزل الله تعالى في شأني وحيأيتلي ، ولشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر يتلى ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها ، فوالله ما راح رسول الله ﷺ ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله تعالى على نبيه ، فسرى عن رسول الله ﷺ وهو يضحك ، فكان أول كلمة تكلم بها أن قال : « أبشري يا عائشة ، أما الله — عز وجل — فقد برأك » (٢) .

(١) في ظلال القرآن م ٤ ص ٢٤٩٩ — ٢٥٠٠ (باختصار وتصرف) .

(٢) تفسير ابن كثير م ٣ ص ٤٣٢ .

وتناول القرآن الكريم المعركة الدائرة في جنبات المجتمع المدني ضد الإسلام ورسوله ، وكشف عن الحكمة العليا وراء ذلك كله :

﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ (١) .

ويلاحظ أن الله تعالى قد أنزل من أحكام الزنى والقذف واللعان في عشر آيات هي صدر سورة « النور » من قبل تنزيله براءة عائشة — رضى الله عنها — وفي ذلك تنبيه للمسلمين إلى أن حقيقة الأمر على أنه ليست الرمية لأحد بالزنى بأمر هين يتلاعب به الناس ، ويتناقلونه في مجالسهم ومحافلهم ، بل هو قول في غاية من الثقل يحمل صاحبه تبعه كبرى (٢) .

﴿ لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ﴾ .

تأتى هذه الآية بعد المعاناة النفسية العميقة ، وفي وسط الأحداث والبيئة ما تزال تتحدث في هذا الحدث العظيم ، فأى خير هذا ؟!

هو خير للبيئة الجديدة النامية ، وخير لحفظ شرف الجماعة ، لأنه أنشأ نظام القذف ، وبين مدى الأخطار التي تحيق بالمجتمع لو أطلقت فيه الألسنة تقذف المحصنات المؤمنات الغافلات ، فهي عندئذ لا تقف عند حد وإنما تسىء إلى المجتمع ، وتشيع فيه البلبلة ، وتتناول إلى أشرف البيوت .

وهو خير أن يكشف الله لهذا المجتمع عن المنهج القويم والأنظمة الصارمة في مواجهة مثل هذا الأمر العظيم .

وهذه الأنظمة الجديدة التي تلقاها المسلمون هي من الدقة والإحكام بحيث لو طبقت لعاش المجتمع في أمن وسلام ، وسلم من نشوء

(١) النور : ١١ .

(٢) تفسير سورة النور للمودودي ص ١٢٢ (باختصار وتصرف) .

المنكرات والفواحش ومن السهل تداركها إذا نشأت (١) .

موقف المؤمن نحو الشائعات :

هذا المجتمع المدني الذي تمثل حقيقة واقعة في فترة من فترات التاريخ لم ينبت فجأة ولم يوجد مصادفة بل نما نمواً طبيعياً كما تنمو الشجرة الباسقة العميقة الجذور ، وأخذ الزمن اللازم لاستكمال نموه بأبعاده الخلقية والفكرية والاجتماعية ، كما أخذ الجهد الموصول المضطرد لهذا النمو ، واحتاج إلى العناية الساهرة والصبر الطويل والتقوية والتثبيت في الأمور كلها : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين ﴾ .

ومن ثم جاء هذا النداء للمؤمنين كيف يتلقون الأنباء وكيف يتصرفون بها وكيف يقف المؤمن نحو الشائعات .

وتخصص الآية الفاسق لأنه مظنة الكذب وحتى لا يشيع شك في المجتمع في كل ما ينقل أفراداه من أبناء .

وقد ذكر المؤرخون والمفسرون أكثر من رواية بسبب نزول الآية المذكورة والتي نزلت عندما انصرف رسول الله ﷺ من غزوة بني المصطلق .

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن رومان : أن رسول الله ﷺ بعث إليهم بعد إسلامهم الوليد بن عقبة بن أبي معيط ، فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم هابهم ، فرجع إلى رسول الله ﷺ ، فأخبره أن القوم قد هموا بقتله ، ومنعوه ما قبلهم من صدقتهم ، فأكثر المسلمون في ذكر غزوهم ، حتى همَّ رسول الله ﷺ بأن يغزوهم ، فبينما هم على ذلك قدم وفدهم على رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله سمعنا برسولك حين بعثته إلينا ،

(١) المصدر السابق ص ١٢٥ ، الظلال م ٤ ص ٢٥٠٠ (باختصار وتصرف) .

فخرجنا إليه لنكرمه ، ونؤدى ما قبلنا من الصدقة ، فانشمر راجعاً ، فبلغنا أنه زعم لرسول الله ﷺ أنا خرجنا إليه لنقتله ، ووالله ما جئنا لذلك ، فأنزل الله تعالى فيه وفيهم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين . وأعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ﴾ إلى آخر الآيات (١).

يوجه القرآن الكريم المسلمين إلى الصراط المستقيم إذا ما رأوا المشائعات تنتشر ، ويتأقلمها الناس ، ويبين لهم المنهج في مواجهة الأمور بوصفه أول خطوة في الحكم عليها : ﴿ لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إفاك ميين ﴾ هذا الموقف وهذه الخطوة الأولى في مثل هذه القضايا أن يظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ، وأن يستبعدوا سقوط أنفسهم في مثل هذه الحماة .

وكذلك تصرف الصحابي الجليل أبو أيوب خالد بن زيد الأنصاري تصرف المؤمن الحذر عندما سأله زوجته أم أيوب في مناقشة ومدايرة هادئة ، قالت له : « يا أبا أيوب ، أما تسمع ما يقول الناس في عائشة رضى الله عنها ؟ قال : نعم ، وذلك الكذب ، أكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب ؟ قالت : لا والله ما كنت لأفعله . قال : فعائشة والله خير منك (٢) . والرواية تدل على أن مجموعة من المؤمنين الطيبين رجعت إلى نفسها ، واستفتت قلبها ، فاستبعدت أن يقع ما نسب إلى عائشة وما نسب إلى رجل من المسلمين : ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ﴾ .

هذه هي الخطوة الأولى في المنهج الذى يفرضه القرآن على المؤمنين لمواجهة هذه الأمور — والآية تتضمن قاعدة كلية من قواعد الحياة الاجتماعية ، وهى أنه ينبغى أن يكون الأساس للروابط الاجتماعية في المجتمع المسلم حسن الظن ، ولا ينبغى أن يظن بعضهم ببعض سوءاً إلا إذا كان له أساس إيجابى قاطع ، فالبدأ الذى يقوم عليه المجتمع الإسلامى هو أن كل أحد برىء لا إثم عليه ما لم يكن ثمة أساس قوى معقول لكونه مجرمًا أو للشك في جريمته على الأقل (٣) .

(١) الروض الأنف ج ٤ ص ٩ مكتبة ومطبعة عباس عبد السلام شقرون ، تفسير ابن

كثير م ٤ ص ٣٢٢ باختلاف يسير .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤ ط دار الفكر ١٩٨٠ م .

(٣) تفسير سورة النور ص ١٣٢ .

والخطوة الثانية في المنهج : طلب الدليل والبرهان الواقعي : ﴿ ولولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ﴾ .

وقد يعجز الرجل عن إقامة البينة وهو صادق في قذفه ، لكنه في حكم الشرع وظاهر الأمر كاذب لا في علم الله تعالى .

ويوضح هذا المفهوم ويقوى هذا المعنى ما أخرجه البخارى عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : « أيها الناس إن الوحي قد انقطع ، وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ، فمن أظهر لنا خيراً أمناه وقريناه ، وليس لنا من سريرته شيء ، الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نؤمنه ولم نصدقه ، وإن قال : إن سريرته حسنة » (١) .

هاتان الخطوتان : خطوة عرض الأمر على القلب واستفتاء الضمير ، خطوة التثبت بالنية والدليل ، غفل عنها بعض المؤمنين في حادثة الإفك ، وتركوا الألسن تلوك عرض رسول الله ﷺ ، والله يحذرهم أن يعودوا لمثله : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم ﴾ (٢) .

والقرآن يرسم صوراً لأطراف المجتمع المدني ويوتها ونوادبها ، صوراً لتلك الفترة التي أفلت فيها الزمام ، واختلت فيها المقاييس ، واضطربت فيها القيم : ﴿ إذ تلقونه بالستكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ﴾ (تلقونه) : يأخذه بعضكم من بعض يقال : تلقى القول وتلقنه وتلفقه (٣) . لسان يتلقى عن لسان بلا تدبير ولا ترو ، وهذا الإفك ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم ، ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب ، وذلك أن الرجل كان يلقي

(١) تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٢٠٣ .

(٢) الظلال م ٤ ص ٢٥٠٢ .

(٣) الكشف للزمخشري م ٣ ص ٥٤ .

الرجل فيقول له : ما وراءك ؟ فيحدثه بحديث الإفك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه (١) .

الكلمات والروايات تصور مشهد تلقى هذا الحادث وسط النوادي والبيوت ، وتناقلها بين الناس يسر وبدون عناء حتى إن القرآن يصور فيقول : ﴿ وتحسبونه هيناً ﴾ ، ومن الغريب أن يخوض في مثل هذه الأمور أفراد مجتمع المدينة ، وتصل الأخبار إلى أسماع نبي الهدى ﷺ ، والألم يعصر قلبه وقلب زوجه وأهله : ﴿ وهو عند الله عظيم ﴾ .

ولقد كان ينبغي أن تحفل القلوب من مجرد سماعه ، وأن تقذف بهذا الإفك بعيداً عن ذلك الجو الطاهر الكريم : ﴿ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم . يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ﴾ .

هكذا يرشد القرآن المجتمع المدني ، ويبين له سبل التصرف في مثل هذه الحوادث .

ويعبر ابن كثير عن رأيه فيقول : « هذا تأديب آخر بعد الأول الأمر بظن الخير ، أى إذا ذكر مالا يليق من القول في شأن الخيرة ، فأولى ينبغي الظن بهم خيراً ، وألا يشعر نفسه سوى ذلك ثم إن علق بنفسه شيء من ذلك وسوسة أو خيالاً ، فلا ينبغي أن يتكلم به ، فإن رسول الله ﷺ قال : « إن الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها مالم تقل أو تعمل » أخرجاه في الصحيحين ، وقال الله تعالى : ﴿ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ﴾ أى ما ينبغي لنا أن نتفوه بهذا الكلام ولا نذكره لأحد : ﴿ سبحانك هذا بهتان عظيم ﴾ ، أى سبحان الله أن يقال هذا الكلام على زوجة رسوله وحليمة خليله « (٢) .

ويمضى القرآن في التعقيب على حديث الإفك وما تخلف عنه من آثار مكرراً التحذير من مثله متوعداً من يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات

(١) المصدر نفسه ص ٥٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤ .

بعذاب الله في الآخرة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَجْبُونَ أَنْ تُشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) .

والمفهوم المباشر لهذه الآيات باعتبار سياقها ، هو أن الذين يَخْتَلِقُونَ مثل هذه الاتهامات الكاذبة ، ويعملون بنشرها على إشاعة الفاحشة في المجتمع ، وتحطيم أخلاق الأمة المسلمة يستحقون العقاب ، إلا أن ألفاظ القرآن شاملة لجميع صور إشاعة الفاحشة والانحلال الخلقي (٢) .

وذلك جانب من منهج التربية ، وإجراء من إجراءات الوقاية ، يقوم على خبرة بالنفس البشرية ، ومعرفة بطريقة تكيف مشاعرهم ، ومن ثم تعقب بقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

وقد سلك القرآن مسلكاً مباركاً في اتخاذ هذا الحدث منهجاً للتربية ، وأصولاً ثابتة لحماية المجتمع من انتشار الفحشاء والمنكر ، واعتبره نزعاً شيطانية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَّى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ .

وإنها لصورة مستتكرة ، أن يخطو الشيطان فيتبع المؤمنون خطاه ، وحديث الإفك نموذج من هذا المنكر الذي خاض فيه بعض أفراد المجتمع .

وهناك نموذج آخر مشرق ، تمخض من خلال التربية وسط الأحداث وقصة ذلك أنه لما نزلت آيات البراءة في شأن عائشة رضي الله عنها ، اتخذ الرسول ﷺ الإجراءات ضد من اتهم في حديث الإفك ، ومنهم مسطح ابن أثالة رضي الله عنه ، وكان بدوياً مهاجراً ، وكان ابن خالة أبي بكر الصديق وكان مسكيناً لا مال له إلا ما يتفق عليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، فتأثر الصديق رضي الله عنه بهذا الحادث ، وحلف ألا يتفق على

(١) النور : ١٩ ، ٢٠ .

(٢) تفسير سورة النور للمودودي ص ١٣٢ .

(٣) الظلال م ٤ ص ٢٥٠٣ باختصار وتصرف .

مسطح لخوضه في شأن عائشة ، فوجه الله تعالى أفراد هذا المجتمع مشيراً إلى ذلك الحادث قائلاً :

وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ

وَأَسْعَى أَنْ يُؤْتُوا أَوْلَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ^ط وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا^ط أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ

اللَّهُ لَكُمْ^ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾

النور : ٢٢ .

« فعند ذلك قال الصديق : بلى والله نحب أن تغفر لنا ياربنا . ثم رجع إلى مسطح ما كان يصله من النفقة ، وقال : والله لا أنزعها منه أبداً في مقابل ما كان قال » (١) .

صورة جميلة من صور التطوير ، تطوير القلوب وتطهير النفوس التي تطهرت بنور الله ، صورة لفرد ترى وسط الأحداث وبين أحضان النبوة ، فهذا هو أبو بكر الذي مسه حديث الإفك في أعماق قلبه ، والذي احتمل مرارة الاتهام لبيته وعرضه ، فما يكاد يسمع دعوة ربه إلى العفو ، وما يكاد يلمس وجدانه ذلك السؤال الموحى : « ألا تحبون أن يغفر الله لكم » حتى يرتفع عن الآلام ويرتفع على مشاعر الإنسان ، ويرتفع على منطق البيئة ، ويقول في صدق وطمأنينة : بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي (٢) .

عقب هذا الحدث العظيم تلقى المجتمع المدني كثيراً من المفاهيم والمعايير والأنظمة الجديدة منها :

١ — أمرت أزواج النبي ﷺ أن يلزمن بيوتهن ولا يخرجن منها :

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا

تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى^ط وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ

(١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص : ٢٧٧ ط الأولى .

(٢) الظلال م ٤ ص ٢٥٠٥ بصرف .

الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

الأحزاب : ٣٣

٢ — منع الرجال أن يدخلوا بيوت النبي ﷺ إلا أن يؤذن لهم :
﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام
غير ناظرين إنه .. ﴾ .

٢ — قيل للمؤمنين : إن أزواج النبي ﷺ أمهاتهم ، وإن حرمتهم
عليهم أبدية .. ﴿ وأزواجه أمهاتهم .. ﴾ ﴿ ... وما كان لكم أن تؤذوا
رسول الله ولا أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله
عظيماً ﴾ .

٤ — كشف القرآن الكريم المروجين للشائعات ، وحذر المؤمنين من
الخرص معهم ﴿ إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم
عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ .

٥ — أمر أفراد المجتمع المدني بالفض من أبصارهم ﴿ قل للمؤمنين
يغضوا من أبصارهم ﴾ (١) .

ويتضح من ذلك أن الابتلاء والامتحان ، ليس وفقاً على طائفة دون
أخرى ، فها هو ذا الرسول ﷺ يُتلى بهذه المحنة ، ويحملها صابراً ،
ويسلك فيها ما ينبغي له أن يسلك من تحر دقيق لجلية الأمر واستيثاق
للحقيقة ، فلا يقطع بالشبهة ، ولا يسلم بالاتهام ، ولا ينكره أو يرفضه
رفضاً تاماً ، بل يتوخى سبل البحث والتحري ، ثم الانتظار لأمر الله
سبحانه وتعالى . وهذا منهج جديد استنه التوجيه القرآني بادئاً بالرسول
الأعظم كنموذج يحتذى ومثال يقتدى .

(١) راجع تفسير سورة النور للمودودي ص ٢٤ — ٢٦ .

غزوة تبوك ..

الآيات تتحدث عن غزوة تبوك

يقول الحق عز و علا :

أَمْ

حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ
وَلَمْ يَخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ
وَلِجَمَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

التوبة : ١٦

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ
إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْقِلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ
إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اُذِّنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي ۚ اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا

وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ

لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ

وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ

إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ

لَتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيَنُّهُمْ

تَفِيزُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا إِلَّا يَحِدُّوْا مَا يَنْفِقُوْنَ ﴿٩٢﴾

التوبة : ٩٠ - ٩٢ .

وَالْآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا

صَلِّحَا وَآخِرَ سَيِّئَاتِنَا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ

غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٢﴾ التوبة : ١٠٢ .

وَعَاثِرُونَ مَرَجَاتٍ

لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ ﴿١١٦﴾

النوبة : ١٠٦

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ

وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ

يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ يَرْحِمُ

رءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّىٰ

إِذَا ضَاقتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقتْ عَلَيْهِمْ

أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ

لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ

ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾

النوبة : ١١٧ - ١١٩

★ ★ ★

(٧) غزوة تبوك وحادثة الثلاثة الذين خلفوا ..

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ
إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ
إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ
إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

الروية : ٣٨ - ٤١ .

هذا المقطع من سياق السورة ، الغالب أنه نزل بعد الأمر بالنفير العام لغزوة تبوك ، ذلك حين بلغ رسول الله ﷺ أن الروم قد جمعوا له على أطراف الجزيرة بالشام ، وأن هرقل قد رزق أصحابه رزق سنة ، وانضمت إليهم لحم وجذام وعاملة وغسان من قبائل العرب ، وقدموا مقدماتهم إلى اللقاء من أعمال الشام ، فاستنفر الناس إلى قتال الروم ، وكان ﷺ قلما

يخرج إلى غزوة إلا ورى بغيرها مكيدة في الحرب ، إلا ما كان من هذه الغزوة ، فقد صرح بها لبعد المشقة وشدة الزمان ، إذ كان ذلك في شدة الحر حين طابت الظلال ، وأينعت الثمار وحبب إلى الناس المقام ، عندئذ بدت تظهر في المجتمع مظاهر البيئة وأعراضها ، وبدأت تتجلى نماذج من الناس وتركاتهم وثقلهم في هذا المجتمع (١) .

يقول ابن كثير : « إن هذه الآية أمر الله تعالى فيها بالنفیر العام مع رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك » . إلا أن الصحابة كلما كانوا يقرأون هذه الآية كانوا يشعرون بثقل التبعة ويدركون أبعاد معنى ﴿ خفافاً وثقالاً ﴾ .

﴿ انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ وفي رواية أنه لما قرأ أبو طلحة هذه الآية قال : أرى ربنا استنفرونا شيوخاً وشباناً ، جهزوني يا بنى ، فقال بنوه : يرحمك الله ، قد غزوت مع رسول الله ﷺ حتى مات ، ومع أبى بكر حتى مات ، ومع عمر حتى مات ، فنحن نغزو عنك . فأبى ، فركب البحر ، فمات فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها إلا بعد تسعة أيام ، فلم يتغير ، فدفنوه فيها (٢) .

غزوة تبوك صورة حية لإبراز حياة المجتمع المدني وسماته وحياته ، فقد بدأ يكتمل هذا المجتمع المدني المثالي ، وبدأ أفرادُه ينضجون ويكونون لبنات هذا المجتمع المثالي ، وقصة أبى طلحة صورة من هذه الصور النموذجية ، وغزوة تبوك حافلة من هذه النماذج وعكسها ، فقال رسول الله ﷺ ذات يوم وهو في جهاده ذلك للجد بن قيس أحد بنى سلمة : يا جد : هل لك العام في جلال بنى الأصفر ؟ فقال : يا رسول الله ، لو تأذن لى ولا تفتنى ؟ فوالله لقد عرف قومى أنه ما من رجل بأشدَّ عجباً بالنساء منى ، وإنى أخشى إن رأيت نساء بنى الأصفر . أن لا أصبر . فأعرض عنه ﷺ ، وقال : قد أذنت لك (٣) . ففي الجد بن قيس نزلت هذه الآية

(١) أسباب نزول القرآن للواحدي ص ٢٤٥ — مختصر ابن كثير م ٢ ص ١٤٣ ، الروض الأنف ج ٣ ص ١٧٣ تقديم وتعليق طه عبد الرؤوف سعد .

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٥٦٠ .

(٣) الروض الأنف : ج ٣ ص ١٧٤ .

﴿ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم
محيطة بالكافرين ﴾
العروة : ٤٩ .

يمثل هذه المحاذير تحرك المنافقون في مثل هذا الموقف الحرج ، والرد
عليه : ﴿ ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم محيطة بالكافرين ﴾ ، والتعبير
يرسم مشهداً من المشاهد الخاصة بالمنافقين ، كأن الفتنة فيه هاوية يسقط
فيها المفتنون ، وكأن جهنم من ورائهم تحيط بهم ، وصورة أخرى أخاذة
من صور المؤمنين الصادقين ، قال ابن إسحاق : ثم إن رجلاً من المسلمين
أتوا رسول الله ﷺ ، وهم البكاؤون ، وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم
من بني عمرو بن عوف : سالم بن عمير ، وعلبة بن زيد أخو بني حارثة ،
وأبو ليلي عبد الرحمن بن كعب أخو بني مازن بن النجار ، وعمرو بن حمام
الجموح أخو بني سلمة وعبد الله بن مغفل المزني .. إلخ ، فاستحملوا
رسول الله ﷺ وكانوا أهل حاجة ، فقال : « ما أجد ما أحلكم
عليه » . فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون (١) ،
وفيه نزلت الآية : ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد
ما أحلكم عليه فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا
ما ينفقون ﴾ (٢) . وفي حديث أنس أن النبي ﷺ كان في غزاة فقال :
إن أقواماً بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعباً ولا وادياً إلا وهم معنا فيه
حبسهم العذر (٣) .

وإنها لصورة مؤثرة للرغبة الصحيحة في الجهاد والألم الصادق للحرمان
من نعمة أدائه ، وإنها لصورة واقعة حفظتها الروايات الموثوقة .
أما صور المنافقين فنذكرها في موضعها من الكتاب بإذن الله .

ولما كانت تلك طبيعة الغزوة وخطورتها في وقت كانت التربية
الإسلامية تكتمل ، كان التخلف عن الجهاد للقادرين أيّاً كانت الأسباب
أمراً مستكراً عظيماً ، وكان ما بدا في الغزوة من التردد والتخلف ظاهرة
يגיע لا بد من تتبعها والتركيز عليها حتى يتراءى لنا التطور الذي طرأ على

(١) الروض الأنف ص ١٧٤ .

(٢) العروة : ٩٢ .

(٣) أخرجه البخاري ج ٤ ص ٨٦ ط عالم الكتب - بيروت .

المجتمع المدني ، وفي الآيات التالية يبين الله مدى فضله ورحمته إذ يتجاوز عما بدا من التردد والتخلف من المؤمنين المخلصين ، ويتوب عليهم فيما وقعوا فيه من أخطاء ، كذلك يبين مصير الثلاثة الذين خلفوا بغير حكم في أمرهم ، وهم المرجون لأمر الله :

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ
يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ يَرْءُو
رُءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ
إِذَا ضَاقتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقتْ عَلَيْهِمْ
أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ

لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ التوبة : ١١٧ ، ١١٨ .

تاب على نبيه محمد ﷺ وأصحابه من المهاجرين والأنصار الذين رافقوه في غزوة تبوك على عسرة الظهر ، وعسرة الزاد ، وعسرة الماء ﴿ من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ﴾ أى عن الحق ، ويشك في دين الرسول ﷺ ويرتاب للذى نال من المشقة والشدة في سفرهم وغزوهم ﴿ ثم تاب عليهم ﴾ (١)

وتوبة الله على النبي ﷺ تفهم بالرجوع إلى ما كان في أحداث الغزوة بجملتها ، والظاهر أنها متعلقة بما سبق أن قال الله لنبيه : ﴿ عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ﴾ ذلك حين استأذن جماعة من أولى الطول بأعذار منتحلة فأذن لهم ، وقد عفا الله عنه في اجتهاده ﷺ مع تنبيهه بأن الأولى كان هو التريث حتى يتبين الصادقون في أعذارهم من الكاذبين .

(١) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٦١٥ .

وتوبته على المهاجرين والأنصار يشير النص الذى بين أيدينا إلى ملابساتها فى قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ﴾ . وقد كان بعضهم تتأقل فى الخروج ، ثم لحق بالركب وهم من خلص المؤمنين ، وبعضهم استمع للمنافقين المرجفين بهول لقاء الروم ، ثم ثبت الله قلبهم ومضى بعد تردد (١) .
ويحسن أن نستعرض حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل :
﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ كما سجل لنا البخارى :

حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك : أن عبد الله بن كعب بن مالك ، وكان قائد كعب من بنيه حين عمى قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك ، قال كعب : لم أتخلف عن رسول الله ﷺ فى غزوة غزاها إلا فى غزوة تبوك ، غير أنى كنت تخلفت فى غزوة بدر ، ولم يعاتب أحداً تخلف عنها ، إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قریش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ، ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة حين توائفنا على الإسلام ، وما أحب أن لى بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكر فى الناس منها كان من خبرى أنى لم أكن قط أقوى ولا أيسر حين تخلفت عنه فى تلك الغزاة ، ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى بغيرها ، حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله ﷺ فى حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ، ومفازاً وعدواً كثيراً ، فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم ، فأخبرهم بوجهه الذى يريد ، والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير ، ولا يجمعهم كتاب حافظ ، يريد الديوان ، قال كعب : فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفى له مالم ينزل فيه وحى الله . وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وتجهز رسول الله ﷺ والمسلمون معه ، فطفقت أعدو لى أتجهز معهم ، فأرجع ولم أقض شيئاً فأقول فى نفسى : أنا قادر عليه ، فلم يزل يتأدى لى حتى اشتد بالناس الجد ، فأصبح رسول الله ﷺ والمسلمون معه ، ولم أقض من جهازى شيئاً ، فقلت : أتجهز بعده يوم أو يومين ثم ألحقهم ، فعدوت بعد أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً ثم عدوت

(١) الظلال : م ٣ ص ١٧٢٣ .

ثم رجعت ولم أقض شيئاً ، فلم يزل لي حتى أسرعوا وتفارط الغزو ، وهممت أن أرتحل فأدركهم ، وليتني فعلت ، فلم يقدر لي ذلك ، فكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ فطفت فيهم أحزنتني أني لا أرى إلا رجلاً مغموصاً عليه النفاق ، أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء ، ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ، حبه نبراده ونظره في عطفه . فقال معاذ بن جبل : بش ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً ، فسكت رسول الله ﷺ . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حضرتني همي وطفقت أتذكر الكذب وأقول : بماذا أخرج من سخطه غدا . واستعنت على ذلك بكل ذي رأى من أهلي ، فلما قيل : إن رسول الله ﷺ قد أظل قادماً زاح عني الباطل ، وعرفت أني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقة ، وأصبح رسول الله ﷺ قادماً ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً ، فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم ، وبايعهم واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله ، فحببته ، فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ، ثم قال : تعال ، فجئت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ ألم تكن قد ابصعت ظهرك ؟ فقلت بلى : إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ، ولقد أعطيت جدلاً ، ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك عليّ ، ولئن حدثتك حديث صدق تجد عليّ فيه إني لأرجو فيه عفو الله ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضي الله فيك . فقمتم وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني ، فقالوا لي : والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذر إليه المتخلفون ، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك ، فوالله ما زالوا يؤنبوني

حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ، ثم قلت لهم : هل لقي هذا معى أحد ؟ قالو : نعم ، رجلان قالا مثل ما قلت ، فقيل لهما مثل ما قيل لك ، فقلت من هما ؟ قالوا : مرارة بن الربيع العمرى ، وهلال بن أمية الواقفى . فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرأ فيهما أسوة فمضيت حين ذكروهما لى ، ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت فى نفس الأرض فما هى التى أعرف ، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبائى فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يبيكان ، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم ، فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف فى الأسواق ولا يكلمنى أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلاة ، فأقول فى نفسى : هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ؟ ثم أصلى قريباً منه ، فأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاى أقبل إلى ، وإذا التفت نحوه أعرض عنى حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام ، فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله ، هل تعلمنى أحب الله ورسوله ؟ فسكت ، فعدت له ، فنشدته ، فسكت ، فعدت له ، فنشدته ، فقال : الله ورسوله أعلم — ففاضت عينائى ، وتوليت حتى تسورت الجدار . قال : فبينما أنا أمشى بسوق المدينة إذا نبطى من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ فطفق الناس يشيرون له ، حتى إذا جاءنى دفع إلى كتاب من ملك غسان ، فإذا فيه : قد بلغنى أن صاحبك قد جفاك ، ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضية فالحق بنا نواسك ، فقلت لما قرأتها : وهذا أيضاً من البلاء ، فتميمت بها التنوير فسجرتها بها ، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول الله ﷺ يأتينى ، فقال : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعتزل امرأتك . فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا بل اعتزلها ولا تقربها . وأرسل إلى صاحبتى مثل ذلك . فقلت لا امرأتى : الحقى بأهلك فتكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر ، قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم ، فهل

تكره أن أخدمه ؟ قال : لا ، ولكن لا يقربك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال ييكى منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي : لو استأذنت رسول الله ﷺ في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه ، فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله ﷺ ، وما يدريني ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب ، فلبثت بعد ذلك عشر ليال ، حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله ﷺ عن كلامنا ، فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فيينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت عليّ نفسي وضاقت عليّ الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشر . قال : فخررت ساجداً ، وعرفت أن قد جاء فرج . وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس ييشروننا ، وذهب قبل صاحبني مبشرون ، وركض إليّ رجل فرساً وسعى ساع من أسلم ، فأوفى على الجبل ، وكان الصوت أسرع من الفرس . فلما جاءني الذي سمعت صوته ييشرفني نزعته له ثوبتي ، فكسوته إياهما بيشراه ، والله ما أملك غيرهما يومئذ ، واستعزت ثوبين فلبستهما ، وانطلقت إلى رسول الله ﷺ فيلتقاني الناس فوجاً فوجاً ، يهتفوني بالتوبة يقولون : لتنهك توبة الله عليك ، قال كعب : حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس ، فقام إليّ طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني ، والله ما قام إليّ رجل من المهاجرين غيره ، ولا أنساها لطلحة ، قال كعب : فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ وهو يريق وجهه من السرور : أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ، قال : قلت : أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : لا ، بل من عند الله ، وكان رسول الله ﷺ إذا سر استار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ، وكنا نعرف ذلك منه (١) .

وفي حادثة الثلاثة الذين خلفوا ، كما رواها كعب بن مالك بأسلوبه الأدبي المثير ، وفي الآيات الكريمة التي تحدثت عنها ، صور بارزة عن المجتمع المدني المتكامل نستطيع أن نتبينها من خلال تأمل معناه :

يَتَأَيُّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ

إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ءَأَنَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ

أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾

الحرة : ٣٨ .

إنها ثقله الأرض ومطامع الأرض وتصورات المعدة والمادة ، ثقله الخوف على الحياة والتعبير يلقي كل هذه الظلال بحرس ألفاظه ﴿ اناقلتم ﴾ هوى بحرسها تمثل مجموعة الأجسام المسترخية الثقيلة يرفعها الرافعون في جهد فيسقط منهم في ثقل ، ويلقيها بمعنى ألفاظه ﴿ اناقلتم إلى الأرض ﴾ .

وإن النفرة للجهد في سبيل الله انطلاق من قيد الأرض ، وارتفاع على ثقله اللحم والدم ، وعلاج ناجع لهذه المجموعة من الناس : ﴿ أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾ .
ويضرب الله لهم المثل في الواقع التاريخي الذي يعلمونه على نصرة الله لرسوله بلا عون منهم ولا ولاء والنصر من عند الله يؤتيه من يشاء : ﴿ إلا تصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثلثي الذين إذ

الحرة : ٤٠ .

هما في الغار .. ﴾

وفي ظلال هذا المثل الواقع يدعوهم إلى النفرة العامة ، وإلى تفهم معاني القيادة والالتزام بأمر الجماعة لا يعوقهم معوق ولا يقعد بهم طارئ إن كانوا يريدون لأنفسهم الخير في هذه الأرض وفي الدار الآخرة :

ولا تلمسوا الحجج والمعاذير ، ولا تخضعوا للعوائق والتعللات :

الحرة : ٤١ .

﴿ ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾

ومن خلال هذه اللمسات الموحية تأتى صور عديدة للمنافقين :

﴿ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتى ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم محيطه بالكافرين ﴾ فقال الجد بن قيس : ائذن لنا ولا تفتنا بالنساء .. وستكلم عن هذه الفئة في فصل المنافقين (بإذن الله) .

وصورة أخرى تسجل الآيات هي مجموعة المتأخرين والمعتذرين :

وَجَاءَ الْمَعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ

لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ

وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ

إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ

لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أُجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ

تَفِضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾ العوبة : ٩٠ - ٩٢

صور متحركة من المجتمع المدني الذى بدأ يتكامل :

(أ) طبقة الضعفاء والمرضى والعاجزين عن القتال لعدة في تكوينهم ،
ليس على هؤلاء حرج إذا تخلفوا عن المعركة في الميدان وقلوبهم مغلصة لله
ورسوله .

(ب) طبقة القادرين على الحرب ، ولكنهم لا يجدون الرواحل التى
تحمّلهم إلى أرض المعركة ، فإذا حرموا المشاركة فيها لهذا السبب ألت
نفوسهم حتى تفيض أعينهم دموعاً لأنهم لا يجدون ما ينفقون .

وإنها لصورة حية تصور طبقة المؤمنين الصادقين الذين اكتمل
بناؤهم ، وتصور هذه الآيات الرغبة الصحيحة عندهم في الجهاد ، والألم
الصادق للحرمان من نعمة أدائه ، وإنها لصورة واقعة حفظتها الروايات لهذا
المجتمع (١) .

(١) الظلال : م ٣ ص ١٦٨٦ بصرف :

(ج) وطبقة الطينين المخطئين تصفهم الآيات بهذه الكلمات :
﴿ وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن
يعوب عليهم إن الله غفور رحيم ﴾ العوبة : ١٠٢ .

وهذه الآية وإن كانت نزلت في أناس معينين ، فإنها عامة في كل
المذنبين الخطائين ، وقد قال ابن عباس : نزلت في أئى لبابة وجماعة من
أصحابه تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، فلما رجع رسول الله
ﷺ من غزوته ربطوا أنفسهم بسوارى المسجد ، وحلفوا ألا يملهم إلا
رسول الله ﷺ ، ولما أنزل الله هذه الآية : ﴿ وآخرون اعترفوا بذنوبهم ﴾
أطلقهم رسول الله ﷺ وعفا عنهم (١) .

وفي الحاشية نقلاً عن (اللباب) أخرج ابن جرير : وجاء أبو لبابة
وأصحابه بأموالهم ، فقالوا : يا رسول الله ، هذه أموالنا فتصدق بها
واستغفر لنا ، فقال : « ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً » فأنزل
الله : ﴿ خذ من أموالهم ﴾ الآية . وعن قتادة : أن هذه الآية نزلت في
سبعة : أربعة منهم ربطوا أنفسهم ، وهم : أبو لبابة ، ومرداس ، وأوس بن
خزام ، وثعلبة بن وديعة (٢) .

والظاهر أن هذا التصنيف قد نزلت به هذه الآيات بعد العودة من
تبوك ، بعد اعتذار من اعتذر من المؤمنين المتخلفين ، سواء منهم من اعتذر
صادقاً ، ومن ربط نفسه بسارية المسجد حتى يحله رسول الله ﷺ .
وهكذا من الله عليهم لما علمه سبحانه من حسن سريرتهم ، وصدق
توبتهم ، فأمر رسول الله ﷺ أن يأخذ بعض أموالهم يتصدق بها عنهم ،
وأن يصلى عليهم ، فالأصل في الصلاة الدعاء ، ذلك أن أخذ الصدقة منهم
يرد عليهم شعورهم بعضويتهم الكاملة في هذا المجتمع الناصع ، فهم
يشاركون في واجباتهم وينهضون بأعبائه ، وهم لم ينبذوا منها ، ولم يبتوا
عنها ، وفي تطوعهم لهذه الصدقات تطهير لهم وتركية (٣) .

(١) تفسير ابن كثير : ٢ م ص ٥٩٩ بصرف .

(٢) مختصر ابن كثير : ٢ م ص ١٦٧ .

(٣) الطلال : ٣ م ص ١٧٠٨ .

(د) والطبقة الأخيرة هي التي لم يبت في أمرها ، وقد وكل أمرها إلى ربها : ﴿ وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم ﴾

التوبة : ١٠٦

وهؤلاء هم القسم الأخير من المتخلفين عن غزوة تبوك غير المنافقين والمعتذرين والمخطئين التائبين ، وهذا القسم كان أمره موكولا إلى الله لم يعلموه ، ولم يعلنه الناس بعد ، وقد روى أن هذه الآية نزلت في الثلاثة الذين خلفوا ، أى من أجل إعلان توبتهم وقضاء أمرهم ، وهم : مرارة بن الربيع ، وكعب بن مالك ، وهلال بن أمية الذين قعدوا عن غزوة تبوك كسلا وميلا إلى الدعة ، ثم كان لهم شأنهم مع القيادة وصارت لهم قضية مع المجتمع .

إن الدخول في الإسلام صفقة بين متبايعين : الله سبحانه وتعالى فيها هو المشتري ، والمؤمن فيها هو البائع ، فهي بيعه مع الله ، لا يبقى بعده للمؤمن شيء في نفسه ، ولا في ماله ، يحتجزه دون الله سبحانه ، ودون الجهاد في سبيله لتكون كلمة الله هي العليا ، وليكون الدين كله لله :

* إِنْ اللَّهَ أَشَرْتُمْ مِنْ

الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةُ يُقْتُلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي
الْقُرْآنِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ إِنَّ مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ
اللَّهِ فَاسْتَبَشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ

التوبة : ١١١

الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾

والذين باعوا هذه البيعة وعقلوا هذه الصفقة هم صفوة مختارة ذات

صفات مميزة (١) : ﴿ التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله
وبشر المؤمنين ﴾ .

هذه هي الجماعة المؤمنة التي بايعها الله تعالى على الجنة ، واشترى منها
الأنفس والأموال لتمضي مع سنة الله الجارية ، قتال في سبيل إعلاء كلمة
الله ، أو الاستشهاد في المعركة .

ولما كانت هذه طبيعة البيعة ، كان التخلف عن الجهاد للقادرين أياً
كانت الأسباب أمراً مستكراً عظيماً ، وكان التردد والتخلف ظاهرة لا بد
من تتبعها والتركيز عليها ليكون أسلوباً من أساليب التنقية لبناء المجتمع .
وقد تخلف في غزوة تبوك بعض المسلمين منهم :

• كعب بن مالك بن عمرو بن القيس .

• هلال بن أمية الواقفي .

• مرارة بن الربيع العمري (٢) .

• أبو خيثمة السلمي .

وأما الثلاثة الذين خلفوا فقد كان خيرهم ملء السمع والبصر ، ليعلم
الناس كيف تكون التبعية للإسلام في النشاط والمكره ، وقد مكثوا زهاء
شهر ونصف والمجتمع لا يكلمهم ، ولا يرد لهم سلاماً ولا يعاشرون
عقاتلهم حتى نزل الوحي بالعفو عنهم (٣) : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا
حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا
أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب
الرحيم ﴾ التوبة : ١١٨ .

(١) الفلال : ٢ م ج ١١ ص ١٧١٤ بصرف .

(٢) السورة النبوية للنسوي ص ٣١١ .

(٣) الدعوة الإسلامية في عهدنا الملدني د / رؤوف شلي ج ٣ ص ٨٦ ط . دار القلم

الكويت .

المجتمع المدني يكاد يستكمل مقوماته من التطور والبناء ومن الترابط والتنظيم ليكون مجتمعاً يحثى ، وتتطلع إليه البشرية عبر السنين والأيام ، وليعرف أفراد هذا المجتمع واجباتهم تجاه القيادة والجماعة ، ومن هنا كان للقيادة شأن مع هؤلاء المتخلفين ، فلما مثل كعب بين يدي القائد ﷺ : « فلما سلمت عليه تبسم الم غضب ، ثم قال لى : تعال ، فجئت أمشى حتى جلست بين يديه ، فقال لى : ما خلفك ؟ ألم تكن قد اشتريت ظهرك ؟ ولما سمع قصة تخلفه — رضى الله تعالى عنه — فقال ﷺ : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله فيك . يقول كعب : فقامت .

معالجة القضية :

لقد أصبحت القضية قضية لها شأنها ، ينتظر حكمها من السماء ، قضية شغلت القيادة وأفراد المجتمع مدة خمسين يوماً ، والمجتمع فى ترقب وانتظار : انتظار الفرج من السماء ، وقبول التوبة .

ونهى رسول الله ﷺ عن كلام الثلاثة ، فابتعد الناس عنهم حتى تغيرت البيئة وتكرت لهم الأرض : ﴿ حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم .. ﴾ فالتغير القرآنى يكشف هنا فى جلاء وجمال بيانى عما يزرع تحته الثلاثة المخلفون ، وعما تعاني منه نفوسهم ، فإذا الأرض تضيق بهم وتتقاصر أطرافها وتنكمش رقعتها ، فهم منها فى حرج وضيق .

﴿ وضاقت عليهم أنفسهم ﴾ فكأنما هى وعاء لهم تضيق بهم ولا تسعهم ، وتضغطهم فيتكرب أنفاسهم (١) .

وكان تطوراً مثيراً فى المحاسبة وفرقاً شاسعاً فى مراجعة الأخطاء بين ما وقع فيه أفراد المجتمع فى غزوة أحد وما تشير إليه التعبيرات المذكورة فى غزوة تبوك ، وفى غزوة أحد تسجل الآيات هذا المنظر ﴿ حتى إذا فشلتم وتنازعتم فى الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا

(١) الظلال م ٣ ج ١١ ص ١٧٣٢ بتصرف .

ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴿١﴾ .

عفا عم وقع منهم من ضعف ومن نزاع ومن عصيان ، وعفا كذلك عما وقع منهم من فرار وانقلاب ، عفا عنهم لأنهم يخطئون ويضعفون في دائرة الإيمان بالله والاستسلام له ، عفا عنهم رغم الأخطاء الجسيمة والخسائر الفادحة ، ويقول القرآن : ﴿ ولقد عفا عنكم ﴾ بكل بساطة ويسر ، وبدون أدنى عقاب أو عتاب .

وأما في غزوة تبوك فقد اختلف الأمر ، فكان العتاب والعقاب وأى عقاب ! وكان هذا العقاب لأسباب عديدة من أهمها :

١ — عدم ضبطهم بأوامر القيادة .

٢ — عدم التزامهم بأمر الجماعة ، وهما يشكلان حجر الزاوية في بناء المجتمع المثالي المنشود .

يصور كعب منظر المجتمع المدني بعد انطلاق الجيش والجماعة نحو تبوك ، فيقول : « فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ يحزنى أننى لا أرى لى أسوة إلا رجلاً مغموصاً عليه في النفاق أو رجلاً ممن عنر الله » . عاش كعب بن مالك في مثل هذه الظروف المغموسة في النفاق فترة من الزمن ، فكانت النتيجة أن يقول كعب : « فطفقت أتذكر الكذب ، وأقول بماذا أخرج من سخطه غداً ؟ » .

وسرعان ما تبددت أفكاره عن الكذب بمجرد ما أقبل نبي الهدى نحو « طيبة » ، « فلما قيل : إن رسول الله ﷺ قد أظل قادماً زاح عنى الباطل حتى عرفت أنى لم أنج منه بشيء أبداً ، فأجمعت صدقه » .

وتعبيرات كعب بن مالك الأدبية تصور الحياة في المجتمع المدني في غياب أفرادها الأساسيين الذين تكونت منهم القواعد الصلبة لهذا المجتمع وما كان تأثير هذا المجتمع في نفسية كعب .

(١) آل عمران : ١٥٢ .

ولعلاج هذه النفسية ، وفي ظل عنصر الصديق البادى فى قصة الثلاثة الذين خلفوا ، يحىء الهماف للذين آمنوا جميعاً أن يتقوا الله ويكفونوا مع الصادقين فى إيمانهم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾ (١) . ومن أجل هذه الاعتبارات جاء هذا الهماف مباشرة بعد قضية التوبة وقضية العقاب .

وبين الشيخ المراهى طريقة اندماج الأفراد مع الجماعة الصادقة « بأداء فرائضه واجتناب نواهيه ، وكونوا فى الدنيا من أهل ولايته وطاعته تكونوا فى الآخرة مع الصادقين فى الجنة » (٢) . والمراد بالصادقين محمد ﷺ وأصحابه (٣) .

ويتجلى هذا الضبط خلال تحليل كلمات كعب رضى الله تعالى عنه : « نبى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، فاجتنبنا الناس أو قال تغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفس الأرض .. » حتى إذا طال ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس إلى ، فسلمت عليه ، فوالله ما ردد على السلام ، فقلت له : يا أبا قتادة ، أنشدك الله هل تعلم أى أحب الله ورسوله ؟ قال : فسكت ، فقال : فعدت فنشدته : فسكت ، فعدت فنشدته ، قال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناي وتوليت حتى تسورت الجدار » .

هكذا كان الضبط ، وهكذا كانت الطاعة فى الجماعة ، فلا مخلوق يفتح فمه بكلمة ، ولا مخلوق يلقي كعباً بأنس ، ولا مخلوق يأخذ منه أو يعطى ، حتى ابن عمه (٤) وأحب الناس إليه ، ولكنها المفاهيم تتغير والمقاييس تصقل ، فتبذل معانى القبيلة والعشائرية .

وتمتد المقاطعة ، فتتزل عنه زوجه لتدعه فريداً طريداً من الأنس كله ، ليعيش فى شبه سجن انفرادى .

(١) التوبة : ١١٩ .

(٢) تصور المراهى ج ١١ ص ٤٣ .

(٣) روح المعاني : للألوسى ج ١٠ ص ٤٥ .

(٤) الظلال : م ٣ ج ١١ ص ١٧٣١ بصرف .

يصور كعب بن مالك علاقة النبي ﷺ ومحبه نحوه في شدة العقاب والعتاب فيقول :

« وآتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة ، وأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ؟ ثم أصلى قريباً منه أسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي نظر إليّ ، وإذا التفت نحوه أعرض عني » .

لحات من حب القائد لرعيته ، وحب الرعية نحو المرئى والقائد ، حتى يكتمل بناء الفرد بين العتاب والمحبة ، وبين المقاطعة والرعاية ، ولذلك كان كعب يثق بالفرج يأتي من عند الله ، لأنه كان يعلم من نفسه الصدق مع الله « وقد جعل منه إيمانه الصادق العميق رجلاً بحق استعلى على الدنيا وما فيها من حطام ، يتهافت عليها أشباه الرجال من ضعاف العقيدة ، وذلك حين رفض عرض ملك غسان بإيلاء الرجال الكبار وعزم المؤمنين الأبرار » (١) .



(١) كعب بن مالك الأنصاري : د . محمد علي هاشمي ص ٨٨ ط ١ .

الباب الثالث

« البنية الاجتماعية في صورتها الجديدة »

الفصل الأول : الأسرة ووسائل الحفاظ عليها .

الفصل الثاني : التطورات الاقتصادية والتكافل الاجتماعي .

الفصل الثالث : الآداب الاجتماعية .

★ ★ ★

الفصل الأول

الأسرة ووسائل الحفاظ عليها

(أ) الزواج :

- الآيات تصور المفهوم الإسلامى للزواج .
- ١ - الزواج بين الجاهلية والإسلام .
- ٢ - تنظيم جديد للزواج .
- ٣ - صورة من صور تطهير العلاقة الزوجية .
- ٤ - الزواج وسيلة من وسائل تنظيم المجتمع وتطهيره .

(ب) تحريم الزنا :

- ١ - المرحلة الأولى من محاربة الزنا .
- ٢ - التدرج الزمنى فى مكافحة الزنا .

(ج) تحريم الخمر والميسر :

- ١ - انغماس المجتمع قبل الإسلام فى شرب الخمر .
- ٢ - التمهيد لتحريم الخمر .
- ٣ - الخطوة الأولى فى تحريم الخمر .
- ٤ - الخطوة الثانية فى تحريم الخمر .
- ٥ - القطع بتحريم الخمر .

(أ) الزواج

« الآيات التى تصور المفهوم الإسلامى للزواج »

يقول الحق عز وجل :

أَحَلَّ لَكُم لَبَاسَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ

البقرة : ١٨٧ .

اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا تَنْكِحُوا مُؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَدْنَى

فَاعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ
فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾ نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ
فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِمُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَتُوا اللَّهَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾

البقرة : ٢٢١ - ٢٢٣ .

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا
تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا
جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ
وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢٤﴾

البقرة : ٢٣٠ .

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِنَ أَجَلَهُنَّ
فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ

البقرة : ٢٣٢ .

لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٣﴾

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ
أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ

لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا
عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

البقرة : ٢٣٥

حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ

وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ
أَوْ يُعْفُوا إِلَيْهِ ۚ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ۚ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ
لِلتَّقْوَى ۚ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ

البقرة : ٢٣٧

بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ۚ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿٢٣٨﴾ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا
الْخَيْثَ بِالْطَّيِّبِ ۚ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ
إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢٣٩﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي
الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي
وَتِلْكَ وَرَبْعٌ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَمْلُوكَةٌ
أَيُّكُمْ ذَلِكُمْ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴿٢٤٠﴾

النساء : ١ - ٣

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ

مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ

سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

النساء : ٢٢ .

وَمَنْ لَّمْ يَسْطِعْ مِنْكُمْ

طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِعْدَانِكُمْ ۚ

بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَإِنْ كُحِرْنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتَوْهُنَّ

أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا

مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ۚ فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ

فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَلِكَ

لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾

النساء : ٢٥ .

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمِّي النِّسَاءَ الَّتِي لَا تَوْلُونَهُنَّ

مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ

مِنَ الرِّبَاذِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ

خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾

النساء : ١٢٧ .

الْيَوْمَ أَجَلَ لَكُمْ الطَّيِّبَتُ
 وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ
 حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ
 مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ
 أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفَحِينَ وَلَا مُتَخَدِّي أَخْدَانٍ
 وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٠﴾

المائدة : ٥٠

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا
 مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ
 أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٥١﴾

الرعد : ٣٨

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ
 لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
 أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِالنِّعْمَةِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٥٢﴾

الحل : ٧٢

الرَّأْيِ لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً
 وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾

البور : ٣

وَأَنْكَحُوا الْأَيَّمَىٰ مِنْكُمْ
وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۚ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ
يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَسِعُ عِلْمُهُ ﴿٢٢﴾ وَلَيْسَتَعْفِ
الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ
إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۚ وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي
ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيْنَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ ۚ إِنْ أَرَدَنْ
تَحَصِّنًا فَلْيَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنْ
فَمَاِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٣﴾

النور : ٢٢ - ٢٣ .

وَمِنْ ءَايَتِهِ ۚ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا
إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

الروم : ٢١

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا
تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ
الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

الأحزاب : ٣٣

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ
وَالْقَنِاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
وَالْحَاشِيِينَ وَالْحَاشِيَاتِ وَالصَّامِتِينَ
وَالصَّامِتَاتِ وَالْخَافِضِينَ وَالْخَافِضَاتِ
وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً

وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾ الأحزاب : ٢٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ
ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ مَا لَكُمَّ عَلَيْهِنَّ مِنْ
عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ غَيْرُهُنَّ وَسِرَّوَهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٦﴾
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ
أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ
عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ
الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا
لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ
دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَلَّامٍ يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٧﴾

الأحزاب : ٤٩ - ٥٠

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ
غَيْرِ نَظَرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْشُرُوا وَلَا مُسْتَفْسِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ
يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مَنْ
الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ

الأحزاب : ٥٣ .

ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي

إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ نَحْوَكُزًّا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٥٤﴾

المجادلة : ١ .

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَهُمْ

الْمُؤْمِنَاتُ مَهْجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ

لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ

وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا
مَا أَنْفَقُوا ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

المتحنة : ١٠ .

حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

١ - الزواج بين الجاهلية والإسلام :

كانت المرأة في المجتمع الجاهلي عرضة غبن وحيف ، تؤكل حقوقها وتحرم إرثها ، وتعزل بعد الطلاق أو وفاة الزوج من أن تنكح زوجاً ترضاه (١) . ومن أرجاس الجاهلية ما حكته أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) عن أنواع الاتصال بين الجنسين في الجاهلية ، إذ تبدو في معظمها صوراً حيوانية هابطة مزرية :

ففى صحيح البخارى عن ابن شهاب قال : أخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ أخبرته أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء :

فنكاح منها نكاح الناس اليوم ، يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته ، فيصدقها ، ثم ينكحها .

ونكاح آخر : كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمثها : أرسلى إلى فلان فاستبضعى منه ، ويعتزلها زوجها ، ولا يمسه أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذى تستبضع منه ، فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع .

ونكاح آخر يجتمع الرهط ما دون العشرة ، فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها ، فإذا حملت ووضعت ومراً عليها ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم ، فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها ، تقول لهم : قد عرفتم الذى كان من أمركم ، وقد ولدت فهو ابنك يا فلان ، تسمى من أحبت باسمه ، فيلحق به ولدها ، لا يستطيع أن يمتنع به الرجل .

ونكاح رابع : يجتمع الناس الكثير ، فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن

(١) ماذا عسر العالم بالخطا المسلمين للنوى ص ٨٦ ط الرابعة ١٩٨٥ .

جاءها ، وهن البغايا ، وكن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما فمن أرادهن دخل عليهن ، فإذا حملت إحداهن ، ووضعت حملها ، جمعوا لها ، ودعوا لهم القافة ، ثم ألحقوا ولدها بالذى يرون ، فالتاط به ودغى ابنه ، لا يمتنع من ذلك ، فلما بعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم (١) .

ودلالة هذه الصورة على هبوط المجتمع الإنساني وبهيميته لا تحتاج إلى تعليق ، ويكفى تصور الرجل وهو يرسل امرأته إلى رجل غيره لتأتى له منه بولد نجيب ، كما يرسل ناقته أو فرسه أو دابته إلى الفحل النجيب لتأتى له منه بنتاج جيد ، ويكفى تصور الرجال — ما دون العشرة — يدخلون إلى المرأة مجتمعين ، كلهم يصيها ، ثم تختار هي أحدهم لتلحق به وليدها . إنه الوحل الذى طهر الإسلام منه العرب وزكاهم .

وفى رواية أخرى عن ابن سلام : « أخبرنى معاوية ، حدثنا هشام عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها فى قوله تعالى : ﴿ ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فىهن .. ﴾ الآية قالت : هى اليتيمة تكون فى حجر الرجل قد شركته فى ماله ويرغب عنها أن يتزوجها ويكره أن يزوجه غيرها ، فيدخل عليه فى ماله ، فيحبسها ، فنهاهم الله عن ذلك (٢) .

هذا الحديث يصور أيضاً جانباً من التقاليد التى كانت سائدة فى المجتمع الجاهلى حتى جاء الإسلام وبدأ القرآن الكريم يغير كثيراً منها وينظم فكرة الزواج .

ومما تناوله التغير نوعان آخران غير ما ورد فى الحديثين السابقين ، عرف أحدهما بنكاح البدل ، وهو : أن يقول الرجل للرجل : أنزل لى عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى . وعرف الثانى بنكاح الخدن : كانوا يقولون : ما استر فلا بأس به ، وما ظهر فهو لؤم ، وقد نبى القرآن الكريم عنه فقال : ﴿ ولا متخذات أخدان ﴾ (٣) .

(١) صحيح البخارى باب « من قال لا نكاح إلا بولي » م ٣ ج ٧ ص ٢٠ .

(٢) المصدر نفسه ص ٢١ .

(٣) النساء : ٢٥ — وراجع فقه السنة سيد سابق م ٢ ص ٦ — مكتبة السلم .

٢ - تنظيم جديد للزواج :

لقد ركز الإسلام على تعميق معاني الزواج ، وعبر عنه (بالميثاق الغليظ) ، ودعا إلى امتزاج الطرفين بقوله : ﴿ هُنَ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ ، وركزه على عناصر (السكن والمودة والرحمة) ، وجعله أساساً لاستمرار معاني الخلافة (بالبنين والأحفاد) ، كما اعتبره الخلية الأولى التي تتكون منها الأسرة .

الزواج أنسب مجال حيوى لإرواء الغريزة وإشباعها ، فبهذا البدن من الاضطراب ، وتسكن النفس من الصراع ، ويكف النظر عن التطلع إلى الحرام ، وتتوق النفس إلى الحلال وإلى عش الحنان والمودة : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ الروم : ٢١ .

ومن هنا عنى الإسلام بجملة من الوسائل التى من شأنها إذا روعيت وحفظ عليها من التعرض للتدهور والانحلال ، وكان أول ما تجب مراعاته فى تلك الحياة السعيدة هو التشجيع بروح الإسلام والتفهم لمعاني التقوى :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ، وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾

النساء : ١

هذه الآية أول سورة النساء ، وهى تتحدث عن التنظيم الإسلامى الجديد للزواج ، ويلفت النظر أن السورة قد افتتحت بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ فهى خطاب إلى الناس ، ولهذا الافتتاح دلالة بأن هذه

هي القضية الأولى من القضايا الهامة التي تشمل حياة البشرية كلها ولا تخص مجتمعاً معيناً ، وأن قضية الحياة الزوجية تعالج بالتقوى : ﴿ اتقوا ربكم الذي خلقكم ﴾ ، لأن الحياة الأسرية تتعرض لكثير من المنعطفات والمتاعب ، وهي لا تحل بالطرق الرسمية من المحاكم والشرطة ، إنما تذوب بتقوى الله ، وتختفى بشعور المحبة والألفة والسكينة .

أما القضية الثانية التي تشملها الآية المذكورة فهي : ﴿ ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ﴾ يترتب عليها وحدة البشرية في أصلها ، لأنها كلها منبثقة من نفس واحدة ، فالمفروض أن عجلة الحياة الزوجية تسير على وتيرة السكينة والألفة .

والقضية الثالثة هي قضية الجنسين : ﴿ خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ﴾ ، يترتب عليها وحدة الجنسين في الأصل ، ويترتب عليها ثبات العلاقات في داخل الأسرة . وهذه القضايا من دعائم توحيد المجتمع وتنظيمه (١) .

بهذه التوجيهات الربانية يعالج القرآن قضية الحياة الزوجية ، ويضع الحلول الفطرية للقضايا التي تتعرض لها الأمة في محال الأسرة ، ومن ضمن هذه الحلول :

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي

الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى

وَأُولَئِكَ زَوْجٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آدَنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾

النساء : ٣

وردت هذه الآيات في سبيل تنظيم المجتمع والأسرة وتيسير الحياة الزوجية . وهذه الرخصة في التعدد مع التحفظ خوف العجز عن العدل والاكتفاء بواحدة في هذه الحالة أو ما ملكت اليمين ، هذه المسألة تشير إلى التطور الذي حدث في معالجة قضية الزواج ، ويجب أن تؤخذ بيسر ووضوح ، وأن تعرف الملابس الحقيقية والواقعية التي تحيط بها .

(١) راجع دراسات قرآنية محمد قطب ص ٤٠٨ - ٤١٠ ط دار الشروق - بيروت .

روى البخارى بإسناده أن غيلان بن سلمة الثقفى أسلم وتحتة عشر نسوة ، فقال له النبى ﷺ : « اختر منهن أربعاً » (١) . وروى أبو داود بإسناده أن عميرة الأسدى قال : أسلمت وعندى ثمانى نسوة ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : « اختر منهن أربعاً » ، وقال الشافعى فى مسنده : أخبرنى من سمع ابن أبى زياد يقول : أخبرنى عبد المجيد ، عن ابن سهل بن عبد الرحمن ، عن عوف بن الحارث ، عن نوفل بن معاوية الديلمى ، قال : أسلمت وعندى خمس نسوة ، فقال لى رسول الله ﷺ : « اختر أربعاً أتيهن شئت وفارق الأخرى » (٢) .

فقد جاء الإسلام وتحت الرجل عشر نسوة أو أكثر ليقول للرجال : إن هناك حداً لا يتجاوزه المسلم وهو أربع ، وإن هناك قيداً ، وهو إمكان العدل ، وإلا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم .

جاء الإسلام لا ليطلق ولكن ليحدد ، ولا ليترك الأمر لهُوى الرجل ولكن ليقيد التعدد بالعدل (٣) .

﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ أى إن خفتم من تعداد النساء أن لا تعدلوا بينهن كما قال تعالى : ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾ فمن خاف من ذلك ، فليقتصر على واحدة أو على الجوارى السرارى ، فإنه لا يجب قسم بينهن ، ولكن يستحب ، فمن فعل فحسن ، ومن لا فلا حرج (٤) .

قيم ومثل عن الحياة الزوجية :

وبدأ المجتمع الإسلامى يتلقى مفاهيم جديدة للزواج ، وبدأت الآيات تجلى هذه المفاهيم بصورة أدق ، يقول تعالى : ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ ﴾ (٥) .

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٦٧٧ .

(٢) المصدر نفسه م ١ ص ٦٧٩ .

(٣) راجع الظلال م ١ ج ٤ ص ٥٧٩ .

(٤) تفسير ابن كثير م ١ ص ٦٧٩ .

(٥) البقرة : ٢٢٣ .

إن هذا التعبير الدقيق فيه إشارات إلى تغيير المفاهيم وإبراز أهداف الزواج ، وقد جاء وضعها وذكرها في مواضع أخرى كقوله تعالى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ البقرة وقوله : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ الروم .

فكل من هذه التعبيرات تصور جانباً من جوانب تلك العلاقة العميقة الكبيرة في الموضع المناسب ، وتعطى مفهوماً مبتكراً لهذا المجتمع النامي الجديد ، وكان تغييراً جذرياً في مفاهيم الزواج السابقة : ﴿ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْتُمْ ﴾ ، وفي الوقت ذاته توضح الغاية والهدف والاتجاه إلى الله فيه بالعبادة . ومثل هذه المفاهيم الجديدة في مجال الحياة الزوجية كان يتلقاها المجتمع بين حين وآخر (٣) .

كما أن الآيات تشير إلى أن وراء مفاهيم الزوجية مقصداً أسمى وأجل ، وهو أنه (تعالى) يجب ألا تكون بين الزوجين علاقة شهوة فحسب بل تكون بينهما علاقة حب ومودة وأنس وعلاقة ، تأتلف بها القلوب ، وتتصل فيها الأرواح ، ويكون بينهما موضع سر للآخر (٤) .
وزيادة في توضيح مفهوم الزواج وما حدث في هذا المجال من تطور وتدرج ، تصور الآيات المجتمع المدني :

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِنَّكُمْ
مُؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا
الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ
وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى
الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ

يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾

البقرة : ٢٢١

(١) الظلال م ١ ص ٢٤٢ بصرف .

(٢) الحجاب للمودودي ص ٢٤٤ ط دار النشر السعودية .

كان المجتمع المدني يفاجأ بمثل هذه التغيرات الشاملة التي حدثت في مفاهيم الزواج ، لأنه أعمق وأقوى رابطة تصل بين اثنين من بني الإنسان ، وتشمل أوسع الاستجابات التي يتبادلها فردان ، فلا بد إذاً من توحيد القلوب والتفاتها على المودة والرحمة .

ولقد كانت النشأة الأولى للجماعة المسلمة في مكة لا تسمح في أول الأمر بالانفصال الاجتماعي الكامل ، لأن الأوضاع الاجتماعية تحتاج إلى زمن وإلى تنظيمات دقيقة ، فلما أراد الله للجماعة المسلمة أن تستقل في المدينة ، وتميز شخصيتها الاجتماعية كما تميزت شخصيتها الاعتقادية ، بدأ التنظيم الجديد يأخذ طريقه ، ونزلت هذه الآية تحرم أى نكاح جديد بين المسلمين والمشركون ، فأما ما كان قائماً بالفعل فقد استمر إلى السنة السادسة للهجرة ، حتى نزل قوله تعالى في الحديدية :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ

الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ

لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا ۚ

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ

وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَارِ

المستحبة : ١٠ .

فانتهت آخر الارتباطات بين هؤلاء وهؤلاء (١) . ومن الطبيعي أن تعقب هذه الخطوة فكرة منع الزواج من المشركات : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَ وَلِأَمَّةٍ مُؤْمِنَةٍ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ﴾ . قال « السدى » : نزلت في عبد الله بن أبى رواحة كانت له أمة سوداء ، فغضب عليها ، ففطمها ، ثم فرغ فأتى رسول الله ﷺ فأخبره خبرها ،

فقال : ما هي ؟ قال : تصوم ، وتصل ، وتحسن الوضوء ، وتشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ، فقال : « يا أبا عبد الله هذه مؤمنة » . فقال : « والذي بعثك بالحق لأعتقها ، ولأتزوجنها ، ففعل ، فظعن عليه ناس من المسلمين ، وقالوا : نكح أمتة ، وكانوا يريدون أن ينكحوا إلى المشركين وينكحوهم رغبة في أحسابهم ، فأنزل الله : ﴿ ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ﴾ (١) .

* * *

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٣٨٦ .

٣ - صورة من صور تطهير العلاقة الزوجية :

تغيير فكرة أهل المدينة عن « الحائض »

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى
فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ
فَإِذَا طَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

البقرة : ٢٢٢ .

وعن أنس أن اليهود كانت إذا حاضت المرأة منهم لم يواكلوها ولم يجامعوها في البيوت ، فسأل أصحاب النبي ﷺ ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى ﴾ .. الآية . فقال رسول الله ﷺ : « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » ، فبلغ ذلك اليهود ، فقالوا : ماذا يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه ؟ « (١) .

« ويستفاد من أقوال المفسرين والرواة أن هذه العادة من عادات أهل المدينة ، والغالب أنها تسربت إليهم أو إلى العرب من اليهودية التي تعتبر الحائض نجسة إلى أن تطهر ، وتوجب عزلها عن سائر أفراد العائلة ولا يزال السامريون وهم طائفة من اليهود متمسكين بالتوراة دون التلمود يأخذون أنفسهم بهذه الشريعة إلى الآن » (٢) .

عائشة أم المؤمنين تؤكد تغيير هذه الفكرة ..

« عن مسروق قال : قلت لعائشة : ما يحل للرجل من أمراته إذا كانت حائضاً ؟ قالت : كل شيء إلا الجماع ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن . » وروى ابن جرير عن عائشة قالت له : ما فوق الإزار . وقلت :

(١) تفسير ابن كثير ١ م ص ٣٨٧ .

(٢) عصر النبي ﷺ وبعثه قبل البعثة محمد عزه دروزة ص ١٣٩ .

ويحل مضاجعتها ومواكلتها بلا خلاف . قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ يأمرني ، فأغسل رأسه ، وأنا حائض ، وكان يتكئ في حجرى ، وأنا حائض ، فيقرأ القرآن « (١) » .

٤ - الزواج وسيلة من وسائل تنظيم المجتمع وتطهيره :

رغب الإسلام في الزواج بصور متعددة ، فتارة يذكر أنه من شئنا الأنبياء وهدى المرسلين ﴿ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية ﴾ (٢) .

وفي حديث الترمذى عن أبى أيوب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أربع من سنن المرسلين : الحناء ، والتعطر ، والسواك ، والنكاح » (٣) وتارة يذكر في معرض الامتنان ﴿ والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات ﴾ (٤) .

فيلفت الإسلام إلى أن الله سيجعل الزواج سبيلاً إلى الغنى ، وأنه سيجعل من مريده هذه الأعباء ويمده بالقوة التى تجعله قادراً على التغلب على أسباب الفقر (٥) .

تيسر الزواج :

وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ

يُعْظِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٧﴾

البور : ٣٧ .

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٣٨٨ .

(٢) الرعد : ٣٨ .

(٣) سنن الترمذى ج ٣ ص ٢٧٢ .

(٤) البحل : ٧٢ .

(٥) فقه السنة : م ٢ ص ٧ .

وواضح من الآية الكريمة أن الإسلام جعل الزواج وسيلة لمواجهة الميول الجنسية الفطرية ، ولذلك يجب أن تزول العقبات من طريق الزواج ، لتجرت الحياة على طبيعتها ويسرها ، فالإسلام لا يفرض العفة إلا وقد هيا لها أسبابها وجعلها ميسورة للأفراد الأسوياء ، فلا يلجأ إلى الفاحشة إلا الذي يعدل عن الطريق النظيف الميسور عامداً غير مضطر ، ولذلك أمر الله تعالى هذا المجتمع المسلم الجديد أن يعين من يقف المال في طريقهم إلى النكاح الحلال : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۝ ﴾ .

﴿ والأيامى ﴾ هم الذين لا أزواج لهم من الجنسين ، فإذا وجد في المجتمع الإسلامى بعد ذلك أيامى فقراء وفقيرات تعجز مواردكم الخاصة عن الزواج فعلى الجماعة أن تزوجهم ، وكذلك العبيد والإماء ، غير أن هؤلاء يلتزم أولياؤهم بأمرهم ما داموا قادرين .

ولا يجوز أن يكون الفقر عائقاً عن التزويج متى كانوا صالحين للزواج راغبين فيه رجالاً ونساء فالرزق بيد الله ، وقد تكفل الله بإغنائهم إن هم اختاروا طريق العفة النظيف ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۝ ﴾ . « ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الأمر بالتزويج في هذه الآية للندب ، ومعناه أن المسلمين عامة ينبغي أن يهتم بعضهم ببعض حتى لا يبقى في مجتمعهم رجل ولا امرأة بدون نكاح » (١) .

وفي انتظار قيام الجماعة بتزويج الأيامى يأمرهم بالاستعفاف حتى يغنيهم الله بالزواج :

وَلْيَسْتَعْفِفْ

الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ

إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي

تَأْتِكُمْ

النور : ٣٣ .

وأحسن تفسير لهذه الآيات ما جاء عن النبي ﷺ من الأحاديث في هذا الباب : فمن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » (١) .

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « ثلاثة حق على الله عونهم : الناكح يريد العفاف ، والمكاتب يريد الأداء ، والغازي في سبيل الله » (٢) .

وهكذا يواجه الإسلام المشكلة الاجتماعية مواجهة تطبيقية ، فيبسط لكل فرد صالح للزواج أن يتزوج ولو كان عاجزاً من ناحية المال ، واعتبر الزواج وسيلة فعالة لتنظيم المجتمع وتطهيره .

(١) صحيح مسلم ج ٩ ص ١٧٥ باب استحباب النكاح لمن تألفت نفسه إليه . ط دار

الفكر .

(٢) سنن الترمذي ج ٣ ص ١٠٣ ط دار الفكر باب ما جاء في المجاهد والمكاتب والناكح

وعون الله إياهم .

(ب) تحريم الزنا :

دعا الإسلام إلى الزواج ، ويسر لذلك السبل ، لأنه أسلم طريقة لتصريف الغريزة الجنسية ، وهى الوسيلة المثلى لاستمرار معانى الخلافة على وجه الأرض ، وإخراج جيل يقوم على تربيته الزوجان ، ويتمهدهانه بالرعاية والعناية ، وغرس عواطف الحب والود والرحمة والمودة وعزة النفس ، لكى يستطيع هذا الجيل أن ينهض بتبعاته ، ويسهم بمجهوده فى تعمير هذا الكون .

وكما وضع الطريقة المثلى لتصريف الغريزة ، ومنع أى تصرف فى غير الطريق المشروع ، وحظر إثارة الغريزة بأى وسيلة من الوسائل ، فنبه عن الاختلاط والخلوة والصورة المثيرة والغناء الفاحش والنظر المريب وكل ما من شأنه أن يهيج الغريزة أو يدعو إلى الفحش : ﴿ إِن الَّذِينَ يَحْبُونَ أَن يُشَاعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾
النور : ١٩ .

إن الذين يحبون أن يذيع الزنا فى الذين صدقوا بالله ورسوله ، ويظهر ذلك فيهم ، لهم عذاب أليم ، يقول : لهم عذاب وجيع فى الدنيا ، بالحد الذى جعله الله حداً لرامى المحصنات والمحصنين إذا رموهم بذلك ، وفى الآخرة عذاب جهنم إن مات مصرأ على ذلك غير نائب (١) .

إن الزنا يفسد نظام البيت ، ويهز كيان الأسرة ، ويقطع العلاقة الزوجية ، ويعرض الجيل كله لسوء التربية ، مما يتسبب عنه التشرذم والانحراف والجريمة . ومما لا شك فيه أنه من أكبر الأسباب الموجبة للفساد وانحطاط الآداب .

لهذا كله حرم الإسلام الزنا لحماية الأسرة التى هى اللبنة الأولى فى بناء المجتمع ، ووضع العقوبات الصارمة الحاسمة لتلك الفعلية المستكرهة الشائنة ، وعدم الرأفة فى أخذ الفاعلين مجرمهما ، وعدم تعطيل الحد أو الترفق فى

(١) تفسير الطبرى ج ١٧ ص ١٠٠ ط دار الفكر ١٩٨٤ بيروت .

إقامته تراخياً في دين الله وحقه ، وإقامته في مشهد عام تحضره طائفة من المؤمنين ، فيكون أوقع وأوقع في نفوس الفاعلين ونفوس المشاهدين .

وقد احتاط لتنفيذه هذه العقوبة بقدر ما أخاف الزناة وأرهبهم ، فمن الاحتياط أنه درأ الحدود بالشبهات ، فلا يقام حد إلا بعد التيقن من وقوع الجريمة ، وأنه لا بد في إثبات هذه الجريمة من أربعة شهود علول من الرجال ، وأنه رأوا عملية الزنا نفسها كالميل في المكحلة وهذا مما يصعب ثبوته .

فهذه العقوبة هي إلى الإرهاب والتخويف أقرب منها إلى التحقيق والتنفيذ .

ويرى كثير من الفقهاء أن عقوبة الزنا في أول الأمر كانت متدرجة كما حدث في تحريم الربا وتحريم الخمر (١) ، وكان هذا التدرج ليرتقى بالمجتمع ، ويأخذ به في رفق وهوادة إلى العفاف والطهر ، وحتى لا يشق على الناس هذه القفزة السريعة فلا يكون عليهم في الدين حرج واتخذ لذلك مراحل :

١- المرحلة الأولى من محاربة الزنا :

في أول مرحلة من مراحل التنديد بجريمة الزنا ، جاء في بعض الآيات المكية وهي في سورة الفرقان قوله تعالى : ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ﴾ الفرقان : ٦٨ - ٦٩ .

والتخرج من قتل النفس إلا بالحق مفرق الطريق بين الحياة الاجتماعية الآمنة المطمئنة التي تحترم فيها الحياة الإنسانية ويقام لها وزن ، والتخرج من الزنا هو مفرق الطريق بين الحياة النظيفة التي يشعر فيها الإنسان بارتقائه عن الحس الحيواني الغليظ ، ويحس بأن لالتقائه بالجنس الآخر هدفاً أسمى من إرواء النفس ، من أجل ذلك ذكر الله تعالى في سمات عباد الرحمن ، وعقب عليها بالتهديد الشديد : ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ﴾ وهذه أول خطوة حكيمة لمحاربة القتل والزنا .

(١) راجع فقه السنة لسيد سابق ج ٢ . نظام الأسرة وحد الزنا ص ١٠ ، ٣٤٢ .

وهناك ارتباط بين القتل والزنا ، ولذلك كثيراً ما تذكر الآيات هذا المعنى .

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ

كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٣﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ

سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٤﴾

الإسراء : ٣٢ - ٣٣

إن كلمة الزنا تحمل في طياتها معاني عديدة للقتل ، فإنه قتل ابتداء لأنه إراقة لمادة الحياة في غير موضعها ، وهو قتل في صورة أخرى ، قتل في الجماعة التي يفشو فيها ، فتضيع الأنساب ، وتنحل الجماعة ، وتفكك روابطها ، وهو يضيع مفاهيم الأسرة وأهدافها السامية ، ولذلك يأخذ الإسلام محاربة الزنا التدرج الطبيعي ، فيكره الاختلاط في غير ضرورة ، وينهى عن التبرج بالزينة ، ويحض على الزواج لمن استطاع ، ويوصى بالصوم لمن لا يستطيع ، ويكره الحواجز التي تمنع من الزواج كالمغالة في المهور ، وينفى الخوف من العيلة والإملاق ، ويوقع أشد العقوبة على الجريمة حين تقع، وعلى رمى المحصنات الغافلات دون برهان إلى آخر وسائل الوقاية والعلاج (١) .

« الزنا فيه معاني الاعتداء وإن كان الاعتداء الشخصي بين الرجل والمرأة غير واضح ، ولكن ثمة اعتداء آخر وهو الاعتداء على الأسرة ، والاعتداء على النظام الاجتماعي الذي نظم الله فيه العلاقة بين الرجل والمرأة بعلاقة قدسها الله بكلمته ، وهي الزواج كما قال ﷺ : « اتقوا الله في النساء فإنهن عوان عندكم ، استحلمن فروجهن بكلمة الله » ، وكلمة الله تعالى هي المنظمة لتلك العلاقة الإنسانية ، فمن أوجد علاقة بغير هذا الذي أحله الله تعالى ، فقد اعتدى على النظام الذي قرره شرع الله تعالى » (٢) .

(١) الظلال : م ٤ ص ٢٢٢٤ بتصرف .

(٢) الجريمة والعقوبة في الفقه الإسلامي للإمام « أبو زهرة » ص ٦٣ .

ولما كان جريمة الزنا فحشها وخطورة أثرها في المجتمع أطلق عليها القرآن كلمة « الفاحشة » ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ .

٢ - التدرج الزمني في مكافحة الزنا :

كان الحكم في ابتداء الإسلام أن المرأة إذا ثبت زناها بالبينّة العادلة حبست في بيت ، فلا تتمكن من الخروج منه إلى أن تموت ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَاللَّاقِ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ ﴾ يعني الزنا ﴿ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْنَ أَرْبَعَةٍ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ النساء : ١٥ .

إن الإسلام يتدرج في تطهير المجتمع وتنظيفه ، وقد اختار في أول الأمر عزل الفاحشات من النسوة وإبعادهن عن المجتمع متى ثبت عليهن ارتكاب الفاحشة : ﴿ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ ، الآية تبين هذا التدرج المشهود ويشعر الدارض لهذه الآية أن هذا ليس الحكم النهائي الدائم ، وإنما هو فترة معينة وملابسات في المجتمع خاصة ، وأنه يتوقع صدور حكم آخر ثابت دائم ، وهذا هو الذي وقع بعد ذلك فتغير الحكم ، كما ورد في سورة النور .
وبينا المجتمع المدني في حالة الترقب والانتظار لهذا الحكم النهائي جاء الوحي : « روى مسلم وأصحاب السنن عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : « خذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب سنة ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » (١) .

وهكذا يتجلى لنا عناية المنهج الإسلامي بتطهير المجتمع المتطور من الفاحشة ، فالإسلام لم ينتظر حتى تقوم له دولة في المدينة تتولاها بالتنفيذ ، فقد ورد النهي عن الزنا في سورة الإسراء المكية :

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِي إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ الإسراء : ٣٢ .

(١) تفسير ابن كثير : م ١ ص ٦٩٦ .

كما ورد في سورة « المؤمنون » :

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾
وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ
حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَلَا تَنْهَى عَنْهُمُ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ
فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾

المؤمنون : ١ - ٧

ثم كرر هذا القول في سورة المعارج ، فلما أصبحت للإسلام دولة في
المدينة أخذ يزاول سلطته في صون المجتمع من الفاحشة عن طريق العقوبة
والتأديب على نحو ما رأينا في هذه الأحكام التي تضمنتها الآيات القرآنية .
وأخيراً جاء الحكم واضحاً في السنة السادسة من الهجرة :

الرَّانِيَّةُ وَالرَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ
كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ

النور : ٢

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾

فكان هذا هو السبيل الذي أشارت إليه من قبل آية النساء ، والجلد
هو حد البكر من الرجال والنساء ، وهو الذي لم يحصن بالزواج ، ويوقع
عليه متى كان مسلماً بالغاً عاقلاً حراً ، فأما المحصن وهو من سبق له الوطء
في نكاح صحيح ، وهو مسلم حر بالغ ، فحده الرجم : (عن ابن عباس أن

عمر قام ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد أيها الناس ، فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالحق ، وأنزل إليه الكتاب ، فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها ، ووعينها ، ورجم رسول الله ﷺ) .

(قال ابن عمر : نبئت عن كثير بن الصلت ، قال : كنا عند مروان وفينا زيد ، فقال زيد بن ثابت : كنا نقرأ : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة » (١) ، قال مروان : ألا أكتبها في المصحف ؟ قال : ذكر ذلك وفينا عمر بن الخطاب ، فقال : أنا أشفيكم من ذلك ، قال : قلنا : فكيف ؟ قال جاء رجل إلى النبي ﷺ ، قال : فذكر كذا وكذا ، وذكر الرجم فقال : يا رسول الله ، أكتب لي آية الرجم ، قال : « لا أستطيع الآن » هذا أو نحو ذلك (٢) .

والقرآن يذكر حد البكر ، ويشدد في الأخذ به دون تسامح ولا هوادة ، وإذا كانت العقوبة تبدو قاسية فإن آثار الجريمة المرتبة عليها أشد ضرراً على المجتمع ، والإسلام يوازن بين الضرر الواقع على المذنب والضرر الواقع على المجتمع ، ويقضى بارتكاب أخف الضررين ، وهذه هي العدالة .

ثم يزيد في تفظيع الفعلة وإبراز شناعتها ، فيقطع ما بين فاعلها وبين هذا المجتمع الطاهر من وشيعة .

والتشديد في عقوبة الزنا مطلوب في مثل هذه الظروف ، لأن فيها حفظ النفوس وصيانة الأعراض وحماية الأسرة وتطهير البيئة ، ولذلك يعقب على حد الزنا بعزل الزناة عن المجتمع .

(١) بقية الآية : ﴿ نكالا من الله والله عزيز حكيم ﴾ راجع : مناهل العرفان في علوم القرآن . محمد بن عبد العزيز الزرقاني ج ٢ ص ١١١ ط عيسى الحلبي بمصر .
(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٦٢ ط دار الفكر ١٩٨١ م .

(ج) تحريم الخمر والميسر :

١ - انغماس المجتمع قبل الإسلام في شرب الخمر :

كانت الخمر إحدى تقاليد المجتمع المدني الأصلية الشاملة ، وإحدى الظواهر لهذا المجتمع ، كما أنها تكاد تكون ظاهرة مميزة لكل مجتمع بعيد عن مجتمع القرآن والإسلام ، فقد كانت ظاهرة مميزة للمجتمع الروماني في أوج جاهليته ، والمجتمع الفارسي أيضاً .

ولكى ندرك تغلغل هذه الظاهرة في المجتمع العربي قبل الإسلام يجب أن نعود إلى الشعر الجاهلي ، حيث نجد الخمر عنصراً أساسياً من عناصر المادة الأدبية ، كما أنه عنصر أساسي من عناصر الحياة كلها ، يقول طرفة بن العبد :

وإن تبغني في حلقة القوم تلقني
وإن تقتنصني في الحوانيت تصطد
منى تأتني أصبحك* كأساً روية
وإن كنت عنها غانياً فاغن وازدد(١)

والحديث عن الخمر وشرها ووصف مجالس الشراب والمفاخرة بها تزحم الشعر الجاهلي وتنتشر فيه فيقول طرفة نفسه في معلقته :

وما زال تشرابي الخمر ولذني ويبي وإنفاق طريفي ومتلدي
إلى أن تحامتنى العشيرة كلها وأفردت أفراد البعير المعبد
رأيت بني غبراء* لا ينكرونني ولا أهل هذاك الطرف* الممدد
ألا أيهذا اللامى أشهد الوعى وأن أحضر اللذات هل أنت مغلدى ؟
فإن كنت لا تستطيع دفع منيتي فدعني أبادرها بما ملكت بدى

« بنو غبراء » : الصعاليك ، وهم الخاويج والفقراء .

« الطرف » : بيت من آدم ، وأهله المياسر والأغنياء .

(١) شرح القصائد السبع البطوال الجاهليات لأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري . تحقيق وتعليق عبد السلام محمد هارون ط الثانية دار المعارف بمصر ص ١٨٦ ، ١٨٧ .
أصبحك : من الصبوح : شرب الفداء .

قلولا ثلاث هن من عيشة الفتى
فمنهن سبق العاذلات بشربة
وجدك لم أحفل متى قام عودى
كميت* متى ما تعل بالماء تزيد^(١)
يقول امرؤ القيس .

حلت لى الخمر وكنت امرأ
فالיום فاشرب غير مستحقب
عن شربها فى شغل شاغل
إنما من الله ولا واغل^(٢)
ويقول الأعشى :

فقد أشرب الراح قد تعلمين
وأشرب بالريف حتى يقا
من يوم المقام ويوم الظعن
ل : قد طال بالريف ما قد دجن^(٣)

ويقول المنخل الشكرى :
يارب يوم للمنى
فإذا انتشيت فإنتى
فإذا صحت فإنتى
ولقد شربت من المدا
خل قد لها فيه قصير
رب الخورنق والسدير
رب الشوية والبـ
مة بالقليل وبالكثير^(٤)

والأبيات تصور انغماس المجتمع الجاهل فى الشراب وإدمانه الخمر
ولذلك أخذ القرآن مسلك التدرج فى تحريمها .

(١) شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات لأبى بكر محمد بن القاسم الأبارى تحقيق
وتعليق عبدالسلام محمد هارون ص ١٩١ : ١٩٤ .

• كميت : هزمتها تضرب إلى السواد .

(٢) المصدر نفسه : ص ١٠ .

(٣) ديوان الأعشى : ص ٢٠٦ دار صادر بيروت .

(٤) الأصمعيات . تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر ، عبد السلام هارون ص ٥٥ دار

المعارف مصر .

٢ - التمهيد لتحريم الخمر :

وكانت أول آية نزلت في هذا الصدد في مكة : ﴿ ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً إن في ذلك لآية لقوم يعقلون ﴾ النحل : ٦٧ .

هذه الثمرات المنبتقة عن الحياة التي ينشأ منها الماء النازل من السماء تتخذون منه ﴿ سكراً ورزقاً حسناً ﴾ إن في ذلك لآية لقوم يعقلون ﴿ والسكر هو الخمر ، والنص يلوح إلى أن الرزق الحسن غير الخمر ، وأن الخمر ليست رزقاً حسناً ، وفي هذا توطئة وتدرج لما جاء بعده من تحريمها ، فيدركون أن من يصنع هذا الرزق هو الذى يستحق العبودية ، وهو الله ، قال ابن عباس : « السكر » ما حرم من ثمرتيهما ، والرزق الحسن ما أحل من ثمرتيهما ، يعنى ما ييس منهما من تمر وزبيب ، وما عمل منهما من طلاء وهو الدبس ، وخل ونيذ حلال يشرب قبل أن يشدد ، كما وردت السنة بذلك (١) .

٣ - الخطوة الأولى في تحريم الخمر :

ولقد كان كبار الصحابة مولعين بالخمر ، وبدأ يتسرب إليهم الشك في حلها كلما ذاقوا حلاوة الإيمان وازدادوا قرباً من الله تعالى ، وبدعوا يتساءلون ، قال تعالى : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما ﴾ (٢) ، نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل ونفر من الأنصار أتوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : أفتنا في الخمر والميسر ، فإنهما مذهب للعقل ، مسلبة للمال ، فأنزل الله تعالى هذه الآية (٣) .

(١) تفسير ابن كثير ٢ م ص ٨٩١ .

(٢) البقرة : ٢١٩ .

(٣) أسباب نزول القرآن للواحدى تحقيق محمد أحمد صقر ص ٦٤ ط ١٩٨٤ .

وحتى ذلك الوقت لم يكن قد نزل تحريم الخمر والميسر ، ولكن الله تعالى يأخذ بيد هذه الجماعة الناشئة خطوة خطوة فى الطريق الذى أراده لها .

وهذا النص كان أول خطوة من خطوات التحريم ، فإذا كان الإثم فى الخمر والميسر أكبر من النفع فتلك علة تحريم ومنع ، وإن لم يصرح هنا بالتحريم والمنع ، والآية تحرك الوجدان وتخطب العقل بأن الإثم فى الخمر والميسر أكبر من النفع ، وفى هذا إنحاء بأن تركهما هو الأولى .

٤ - الخطوة الثانية فى تحريم الخمر :

وظل عمر يشرب الخمر ويطلب الإيضاح ، ويقول : « اللهم بين لنا بياناً شافياً فى الخمر » ، حتى نزلت الآية : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون .. ﴾ (١) .

نزلت فى أناس من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يشربون الخمر ويحضرون الصلاة وهم نشوى ، فلا يدرون كم يصلون ولا ما يقولون فى صلاتهم .

أخبرنا أبو بكر الأصفهاني ، قال : أخبرنا أبو الشيخ الحافظ ، قال : حدثنا عطاء عن أبي عبد الرحمن ، قال : صنع عبد الرحمن بن عوف طعاماً ، ودعا أناساً من أصحاب رسول الله ﷺ ، فطعموا وشربوا ، وحضرت صلاة المغرب ، فقرأ ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ فلم يقمها فأنزل الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ﴾ (٢) .

والصلاة فى خمسة أوقات معظمها تتقارب لا يكفى ما بينها للسكر والإفافة ، وفى هذا تضيق لفرص المزاولة العملية للشرب .

(١) النساء : ٤٣ .

(٢) أسباب النزول ص ١٤٦ .

٥ - القطع بتحريم الخمر :

ثم جاء النبي الحازم الأخير بتحريم الخمر والميسر مقرونين إلى تحريم الأنصاب والأزلام ، أى إلى الشرك بالله ، قال تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

إِنَّمَا أَلْهَمُوا أَلْمَسِيرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ

عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ

الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ

وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ

مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا

طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا

وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

المائدة : ٩٠ - ٩٣

لقد كانت الخمر والميسر والأنصاب والأزلام من معالم الحياة الجاهلية ، ومن التقاليد المتغلغلة في المجتمع الجاهلي ، وكانت مرتبطة بعضها ببعض ، ويجعلونها من المفاخر التي يتسابقون إليها ، وكان يصاحب مجالس الشراب نحر الذبائح واتخاذ الشواء فيها للشاربين وللسقاء ولأحلاس هذه المجالس .

أخبرنا أبو سعيد بن أبي بكر المطوعى ، قال : حدثنا أبو عمرو : (قال : حدثنا مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، قال : أتيت على

نفر من المهاجرين والأنصار ، فقالوا : تعال نطعمك ونسقك خمرأ ، وذلك قبل أن تحرم الخمر ، فأتيتهم في الحش — والحش : البستان — فإذا رأس جزور مشوى عندهم وذن من خمر ، فأكلت وشربت معهم ، وذكرت الأنصار والمهاجرين ، فقلت : المهاجرون خير من الأنصار ، فأخذ رجل أحد لَحْيَيْ الرأس [فضربني به] فجذع أنفي ، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته ، فأنزل الله في (يعني نفسه) شأن الخمر : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ .. ﴾ الآية . رواه مسلم ، عن أبي خيثمة (١) .

وفي ذبائح مجالس الخمر وغيرها من المناسبات الاجتماعية كان يجري الميسر عن طريق الأزلام ، وهي قِداح كانوا يستقسمون بها الذبيحة ، (وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في صدد شرح الميسر أنه قال : الشطرنج من الميسر ، وقال مالك : كان ميسر أهل الجاهلية يبيع اللحم بالشاة والشاتين ، وأما الأنصاب ، فقال ابن عباس ومجاهد : هي حجارة كانوا يذبحون قراينهم عندها . أما الأزلام ، فقالوا أيضاً : هي قِداح كانوا يستقسمون بها . وقوله تعالى : ﴿ رَجَسَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ ، قال ابن عباس : أي سخط من عمل الشيطان (٢) ، عن ابن عباس قال : إنما نزل تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الأنصار شربوا ، فلما أن ثمل القوم عبث بعضهم ببعض ، فلما أن صحوا جعل الرجل يرى الأثر بوجهه ورأسه ولحيته ، فيقول : صنع بي أخى فلان ، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن ، فيقول : والله لو كان بي رؤوفاً رحيماً ما صنع بي هذا ، حتى وقعت الضغائن في قلوبهم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ فقال أناس من المتكلفين : هي رجس وهي في بطن فلان ، وقد قتل يوم أحد ، فأنزل الله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا ﴾ إلى آخر

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٠ .

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ١٤٦ ، ١٤٧ باختصار .

الآية (١) . ولما نزلت آيات التحريم هذه في سنة ثلاث بعد وقعة أحد ، لم يحتج الأمر إلى أكثر من مناد في نوادي المدينة : « ألا أيها القوم ، إن الخمر قد حرمت » ، فمن كان في يده كأس حطمها ، ومن كان في فمه جرعة مَجَّها وشقت زقاق الخمر ، وأهرق المسلمون ما تبقى عندهم منها حتى امتلأت الشوارع بها ، وانتهى الأمر كأن لم يكن سكر ولا خمر (٢) .

عن أنس قال : كنت ساقى القوم يوم حُرِّمت الخمر في بيت أبي طلحة ، وما شربناهم إلا الفضيحة (٣) والبسر والتمر ، وإذ مناد ينادى : ألا إن الخمر قد حرمت ، قال : فجرت في سكك المدينة ، فقال أبو طلحة : أخرج فأرقها ، قال : فأرقها . قال بعضهم : قتل فلان وقتل فلان وهى في بطونهم ، قال : فأنزل الله تعالى : ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ﴾ (٤) .

(١) تفسير ابن كثير م ٢ ص ١٥٣ .

(٢) الظلال : م ٢ ج ٧ ص ٩٧٥ بصرف .

(٣) أسباب نزول القرآن للواحدي ص ٢٠٣ .

الشراب المتخذ من البسر المشقوق من غير أن تمسه النار .

الفصل الثاني

التطورات الاقتصادية والتكافل الاجتماعي

أولا : التطورات الاقتصادية

الآيات تصور التطور الاقتصادي

- ١ - التطور الاقتصادي : نماذج تطبيقية له .
- ٢ - تحريم الربا .
- ٣ - أسباب تحريم الربا .
- ٤ - الأدوار التي مر بها تحريم الربا .

ثانيا : التكافل الاجتماعي

الآيات تصور التكافل الاجتماعي

- ١ - تعريف التكافل الاجتماعي .
- ٢ - مجال الإنفاق .
- ٣ - التكافل بين الفرد وأسرته القرية .
- ٤ - ماذا تشمل النفقة .
- ٥ - الزكاة والتكافل الاجتماعي .
- ٦ - الصدقات والكفارات .

أولا : التطورات الاقتصادية :
الآيات تصور التطور الاقتصادى

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
فِيُضَاعِفُهُ لَهُ زَافًا كَثِيرًا وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ
وَالِيهِ تَرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾

البقرة : ٢٤٥ .

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ
سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ ﴿٢٤٦﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ
مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٤٧﴾

البقرة : ٢٦١ - ٢٦٢ .

* لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِكُوا وَمَا تُنْفِقُونَ
إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٤٨﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ
أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسَمِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ

إِلْحَافًا وَمَا يُنْفِقُونَ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٢﴾
 الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ
 أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٣﴾

البقرة : ٢٧٢ - ٢٧٤ .

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ
 الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ
 وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
 عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴿١٤﴾

آل عمران : ١٤ .

* وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ
 مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
 لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ
 وَالْكُتُبِ وَالْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾

آل عمران : ١٣٣ - ١٣٤ .

* يَنْبَغِيءَ آدَمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا
 وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

الأعراف : ٣١ .

وَالِإِيَّاءَ مَدِينِ أَخَاهُمْ
 شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومُ أَتَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ

قَدْ جَاءَ تَكْمِ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّكَ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ
وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾

الأعراف : ٨٥ .

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴿٨٦﴾

الإسراء : ٢٩ .

قُلْ إِنَّ
رَبِّي يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ
وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ يُخْلِفُهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٨٧﴾

يسا : ٣٩ .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّالِحُونَ ﴿٨٨﴾ الحجرات : ١٥ .
آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ
فَآلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٨٩﴾

الحديد : ٧ .

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ
هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا

وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ

شَخَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾

الحشر : ٩ .

وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ

أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي

إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾

الماضون : ١٠ .

* إِنَّ رَبَّكَ

يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلَاثُهُ

وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

عَلِمَ الَّذِينَ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْ

الْقُرْآنِ إِنَّ عِلْمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَءَاخِرُونَ

يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخِرُونَ

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا

الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا

تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا

وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾

الزمل : ٢٠ .

وَيَلِّ لِمُطْفِفِينَ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ

يَسْتَوْفُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿١٤﴾

المطففين : ١ - ٣ .

(١) التطور الاقتصادى :

تحديد القرآن الكريم لمفهوم كلمة الاقتصاد :

يحدد القرآن الكريم مدلول كلمة الاقتصاد تحديداً واضحاً في قوله تبارك وتعالى : ﴿ والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ﴾ الفرقان : ٦٧ .

هذا هو مدلول الكلمة ، أى الاعتدال بين مرتبتين ، هما : الإسراف ، والتقتير ، والاعتدال قوام الاقتصاد الإسلامى ، وهناك آيات تجمع بين حق الانتفاع من المال وطرق توزيعه ، والنهى عن الإسراف والتبذير .

يقول تبارك وتعالى : ﴿ كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ﴾ الأنعام : ١٤١ .

﴿ وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً ﴾ الإسراء : ٣٦ .

﴿ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعبد ملوماً محسوراً ﴾ الإسراء : ٢٩ .

والآيات المذكورة تحدد معنى الاقتصاد في ما بين الإسراف والتقتير ، مع التحذير منهما تحذيراً شديداً ، ومع الحرص على توزيع الغروات وتداولها وتعيين أصحاب الحقوق في هذا التوزيع والتداول ، وتعطينا فكرة واضحة عما يرمى إليه الإسلام من التوجيه الاقتصادى .

وبالبحث في الآيات القرآنية التى وردت بصلد الاقتصاد الإسلامى يدرك أنه اقتصاد عريق في تاريخه ، أصيل في ذاته ، مستقل في تعاليمه ، ويمتاز بخصائص فريدة من نوعها منها :

أن الأرض تسع لبنى البشر رزقاً ومكاناً مع امتداد الزمن ، والإنسان مستخلف فيها لتعميرها ، واستغلال ثرواتها ، قال تعالى : ﴿ وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ﴾ البقرة : ٣٠ .

والأرض مذلة ومسهلة لبنى البشر :

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا

وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٩﴾

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴿٢٠﴾

وَلَا يَمْنُ شَيْءٌ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ

مَعْلُومٍ ﴿٢١﴾

الحجر : ١٩ - ٢١

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ

الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ

الملك : ١٥

وَالِيهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٦﴾

الأعراف : ١٠

ومن خصائص الاقتصاد الإسلامى أيضاً أن الملك كله لله سبحانه وتعالى ، وليس للإنسان من هذا الاستخلاف والتسخير إلا ما يجنيه من صالح الأعمال ، يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى . ثم يجزاه الجزاء الأوفى ﴾ (١) . ولذلك فإن الإنسان متروك لفطرته ، ومسئول عن تصرفه في هذه الحياة الدنيا : ﴿ فوريك لنساءلهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴾ (٢) .

(١) النجم : ٣٩ - ٤١ .

(٢) الحجر : ٣٩ .

﴿ قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون .سيقولون لله قل أفلا تذكرون ﴾ (المؤمنون : ٨٤ - ٨٥) .

ومن أبرز خصائص الاقتصاد الإسلامي الحق المعلوم في المال لغير مالكة . لما كان المال في المفهوم الإسلامي هو مال الله ، والناس مستخلفون فيه ، فإن هذا الاستخلاف يشترط حقاً للفقراء فيه ، ولا يجوز لمن بيده المال أن يحرمهم من هذا الحق ، يقول الله سبحانه وتعالى .
﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ الماعز : ٢٤ .

﴿ وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ الحديد : ٧

﴿ وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ﴾ النور : ٣٣ .

﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ﴾ التوبة : ١٠٣ .
والمؤمن الذي يتحرى رضا الله سبحانه ، ويتجنب سخطه ، فإنه يسارع حتماً إلى إخراج هذا الحق من أمواله راضى النفس مرتاح الضمير .
ومن خصائص الاقتصاد الإسلامي مشروعية المال وحله ووضعه في محله ، فلا يعتبر المال في الإسلام ملكاً مشروعاً إلا إذا كان مصلره حلالاً ، وإن لم يكن كذلك فهو حرام ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ النساء : ٢٩ .

وكل مال لا يأتي من حله يعتبر حراماً ، ويشدد القرآن في أكل أموال اليتيم : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾ النساء : ١٠ .

وإذا كان الإسلام لا يعتبر المال حلالاً إلا إذا جاء عن طريق مشروع ، فإن الإسلام أيضاً لا يقبل أن يوضع المال إلا في محله المشروع ، يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ﴾ النساء : ٥ .

إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ

الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ الإسراء : ٢٧ .

وَكُلُوا

وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

الأعراف : ٣١ .

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ

خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾

الإسراء : ٣٥ .

وَيَلِّ الْمُطْغَفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ

يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾

المطففين : ١ - ٣

وكان من عناية الإسلام لإبراز سمات الاقتصاد الإسلامي ومعامله أنه من أوائل ما نزل في هذا الصدد ، عندما قدم النبي ﷺ المدينة : ﴿ ويل للمطففين ﴾ . روى الطبري ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أحبب الناس كيلا ، فأنزل الله : ﴿ ويل للمطففين ﴾ فأحسنوا الكيل (١) وفي أسباب النزول للواحدي « فأحسنوا الكيل بعد ذلك » .

قال القرطبي : كان بالمدينة تجار يطففون ، وكانت يباعاتهم كشبه

(١) تفسير الطبري م ١٢ ج ٣٠ ص ٥٨ ط الأول مصر .
وتفسير ابن كثير ج ٤ ص ٧٦٠ وأسباب النزول للواحدي ص ٤٨٢ .

القمار : المنابذة (١) ، والملازمة (٢) والمخاطرة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، فخرج رسول الله ﷺ إلى السوق ، وقرأها .

وقال السدى : قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وبها رجل يقال له أبو جهينة ، ومعه صاعان : يكيل بأحدهما ، ويكتال بالآخر . فأنزل الله تعالى هذه الآية (٣) .

والروايات تصور أسواق المدينة ، وما يدور في جنباتها من نشاط اقتصادى ، وما يحدث في دكاكينها من تطفيف الكيل والتعامل بالأثرة والأنانية والطمع والجشع ، وتسجل تحركات تجارها ، وبما عرفوا من معايير اقتصادية جاهلية لدى أهل المدينة ، كما تسجل مدى الجهد الذى بذله ﷺ في تغيير تلك المفاهيم والقضاء عليها .

وها هو ﷺ يتلقى الأمر المتعلق بالمطففين ، فينطلق نحو السوق ، ويتلو عليهم الآية الكريمة : ﴿ ويل للمطففين . الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ﴾ ، يتلو عليهم في ساحة السوق ، ووسط البيع والشراء ، ويرشد ، ويعظ ، ويحذر ، ويبشر ، حتى تختفى مظاهر الجشع المقيضة للبناء الاقتصادى « فأحسنوا الكيل بعد ذلك » .

(١) فى اللسان ٤٤٩/٥ « وفى الحديث : أن النبى ﷺ ، نبى عن المنابذة فى البيع . قال أبو عبيد : المنابذة : أن يقول الرجل لصاحبه انبذ إلى الثوب أو غيره من المتاع ، أو أنبذ إليك ، وقد وجب البيع بكذا وكذا . قال : ويقال : إنما هى أن تقول : إذا نبذ الحصاة إليك فقد وجب البيع ، ومما يحققه الحديث الآخر : أنه نبى عن بيع الحصاة . فيكون البيع معاطاة من غير عقد ، ولا يصح » .

(٢) فى اللسان ٩٤/٨ « وبيع الملازمة : أن تشتري المتاع بأن تلمسه ولا تنظر إليه ، وفى الحديث : النبى عن الملازمة . قال أبو عبيد : الملازمة : أن يقول : إن لمست ثوبى أو لمست ثوبك ، أو إذا لمست البيع فقد وجب البيع بكذا وكذا ، ويقال : هو أن يلمس المتاع من وراء الثوب ولا ينظر إليه ، ثم يوقع البيع عليه . وهذا كله غرر ، وقد نبى عنه ، ولأنه تعلق أو عدول عن الصيغة الشرعية » .

(٣) أسباب النزول : للواحدى ص ٤٨٢ ، ٤٨٣ .

وهناك روايات موثقة تؤيد هذا التطور الاقتصادي : وقال ابن أبي حاتم .. عن هلال بن طلق ، قال : بينا أنا أسير مع ابن عمر ، فقلت : من أحسن الناس هيئة وأوفاهم كيلا أهل مكة وأهل المدينة ؟ قال : حق لهم ، أما سمعت الله تعالى يقول : ﴿ ويل للمطففين ﴾ ؟ وقال ابن جرير : حدثنا أبو السائب .. عن رجل عن عبد الله ، قال : قال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ، إن أهل المدينة ليوفون الكيل ، قال : وما يمنعهم أن يوفوا الكيل وقد قال الله تعالى : ﴿ ويل للمطففين ﴾ حتى بلغ — ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ . والمراد بالتطفيف ها هنا البخس في المكيال والميزان ، إما بالازدياد إن اقتضى من الناس ، وإما بالنقصان إن قضاها . « (١) » .

هكذا وضع الإسلام المعايير الاقتصادية ، ويُن أن المال زينة الحياة الدنيا ، وأن الله تعالى سخر لنا مافي الأرض جميعا ، وجعلنا مستخلفين على ما بأيدينا من ثروات ، وأمرنا أن ننفق على وجه الاستمرار ، وأن نبتعد عن كل معاني الجشع والطمع ، وحذر القرآن منه مرة بالترغيب وأخرى بالترهيب ، وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢) .

وظل ﷺ يضع المقاييس والموازن ، ويوضح الالتباس ويزيل الغيش .. عن ابن عباس قال : « قدم رسول الله ﷺ ، وهم يسلفون في العمر السنة والستين والثلاث ، فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَسْلَفَ فِي تُمْرٍ فَلْيَسْلَفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزن معلوم إلى أجل معلوم » (٣) .

وهكذا وضع ﷺ المبادئ الأساسية والخطوط العريضة لتطوير الاقتصاد الإسلامي لهذا المجتمع النامي .

وعندما يصدر الإسلام تعاليمه فإن صدورها لا يقتصر على أهل المدينة

(١) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٧٦٠

(٢) الحشر : ٤٩ .

(٣) مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري ، وعنه ابن القيم ج ٥ ص ١١٠ ط باكستان .

دون غيرهم ، وإنما هي للمسلمين جميعا : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوَّا أَوْ نَعَزَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (١) .

﴿ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تِخْسُوا النَّاسَ شَيْئًا هُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

وعلى هذا فإن الاقتصاد الإسلامي يرتبط بالعقيدة الإسلامية من نوع التبعية ، ولا يحل له الخروج عنها ، وتكون نتائج هذا الاقتصاد منسجمة مع توجهات هذه العقيدة ومكيفة بها . (٣) .

نماذج تطبيقية :

أثرت هذه الآيات في النفوس والقلوب ، وتحرك أفراد هذا المجتمع النامي ينفذون أوامر الله ويطبقونها على أنفسهم ، قال أنس : لما نزلت ﴿ لَنْ تَأْكُلُوا الرِّبَّ حَتَّى تَفْقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ﴾ قال أبو طلحة : يارسول الله ، إن الله يقول : ﴿ لَنْ تَأْكُلُوا الرِّبَّ حَتَّى تَفْقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ﴾ ، وإن أحب أموالى إلئى (بيرحاء) ، وإنها صدقة الله أرجو بها برها وذخراها عند الله تعالى ، فضعها يارسول الله حيث أراك الله ، فقال النبي ﷺ : « بَيْحٌ بَيْحٌ ، ذَاكَ مَالٌ رَابِحٌ ، وَقَدْ سَمِعْتُ وَأَنَا أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ » فقال أبو طلحة : أفعل يارسول الله ، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه .

وفي الصحيحين أن عمر قال : يارسول الله ، لم أصب مالا قط هو أنفس عندي من سهمي الذي هو بخير ، فما تأمرني به ؟ قال : « حبس الأصل وسبل الثمرة » . ومثال آخر عن حمزة بن عبد الله بن عمر ، قال : قال عبد الله : حضرتني هذه الآية ﴿ لَنْ تَأْكُلُوا الرِّبَّ حَتَّى تَفْقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ﴾ ، فذكرت ما أعطاني الله ، فلم أجد شيئا أحب إلى من جارية لي

(١) النساء : ١٣٥ .

(٢) الأعراف : ٨٥ .

(٣) راجع ، الاقتصاد في ضوء الشريعة الإسلامية د. محمود محمد باهلي .

رومية ، فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو أني أعود في شيء جعلته الله لنكحتها ، يعني تزوجتها . (١) .

وروي عن عبدالله بن مسعود أنه قال : لما نزلت ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ﴾ ، قال أبو الدحداح الأنصاري : يارسول الله ، وإن الله عز وجل ليريد منا القرض ؟ قال : « نعم يا أبا الدحداح » . قال : أرني يدك يارسول الله . قال : فناوله يده . وقال : فإني قد أقرضت ربي عز وجل حائطي ، قال : وحائط له فيه سبائة نخلة ، وأم الدحداح فيه وعيالها . قال : فجاء أبو الدحداح ، فناداها : يا أم الدحداح . قالت : لبيك . قال : اخرجي ، فقد أقرضته ربي عز وجل . (٢) .

والقصة مثيرة للغاية ، كيف تغيرت النفوس المادية إلى هذا السمو والبذل والعطاء ، وكان تطورا رائعا في التفكير المادي ، ونموذجا تطبيقيا بليغا ، ومما لاشك فيه أن هذه الحوادث كانت حديث الناس في هذا المجتمع النامي المتطور ، مما كان له الأثر المباشر في محاربة الجشع والطمع والربا ، وكانت هذه خطوات حكيمة للقضاء على الربا .

★ ★ ★

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٥٧٠ تخرج حسين بن إبراهيم زهران .
(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ٤٤٧ ، ٤٤٨ تخرج حسين بن إبراهيم زهران .

(٢) تحريم الربا :

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا
الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ
جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ
إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾
يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ
وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾

البقرة : ٢٧٥ - ٢٧٩ .

يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا

الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٨٠﴾

آل عمران : ١٣٠ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَاكُلُوا
 أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ۖ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ
 مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾

النساء : ٢٩

وَمَا ءَاتَيْتُمْ مِنْ رَبِّ لِيَرْبُوهَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ
 فَلَا يَرْبُوهَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَمَا ءَاتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ ﴿٣٠﴾

الروم : ٣٩

★ ★ ★

إن طائفة من التشريعات الإسلامية لم تبدأ بالفرض والتكليف ، وإنما بدأت بالحض والتأليف ، فبدأت الآيات تنزل تحت على الإنفاق والبذل في سبيل الله ، لتستجيش المشاعر والأنفعالات الحية في النفس الإنسانية ، ولما كان الكف عن الإنفاق إنما ينشأ عن دوافع السوء وعن الخوف من الإملاق ، كشف الله للذين آمنوا عن هذه الدوافع ، لتبدو لهم عارية ، وليعرفوا كيف يجري الشيطان في الإنسان مجرى الدم :

﴿ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم . يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب ﴾ (١) .

الشيطان يخوفكم الفقر ، فيثير في نفوسكم الحرص والشح والتكالب ، والشيطان يأمركم بالفحشاء ، وخوف الفقر كان يدعو الناس في جاهليتهم لوأد البنات وهو فاحشة ، والحرص على جمع الثروة كان يؤدي ببعضهم إلى الربا وهو فاحشة ، على أن خوف الفقر من الإنفاق في سبيل الله في ذاته فاحشة (٢) . ثم بدأت الآيات تحض على الإنفاق والصدقة : ﴿ وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم ﴾ فلا يضيع عنده الخير والعمل الصالح ، ﴿ الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٣) .

بعد هذا العرض المثير الشائق للصدقة تأتي آيات الربا مباشرة لحكمة ربانية عميقة ، فقد عرف المجتمع المدني وجه الصدقة الندي ، ثم تعرف على الوجه الكالح الطالح وهو الربا .

الصدقة عطاء وسماح وطهارة وزكاة وأخوة ومحبة وتآلف وترابط ، والربا شح وجشع وأثرة وأنانية ، والصدقة نزول عن المال بلا عوض

(١) البقرة : ٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٢) الطلال : م ١ ص ٣١٢ بصرف .

(٣) البقرة : ٢٧٤ .

ولا رد ، والربا استرداد للدين ومعه زيادة حرام مقتطعة من جهد المدين أو من لحمه ، من جهده إن كان قد عمل بالمال الذي استدانه فربح نتيجة لعمله هو وكذبه ، ومن لحمه إن كان لم يربح أو خسر ، أو كان قد أخذ المال للنفقة منه على نفسه وأهله ولم يسترجحه شيئا (١) .

والربا في اللغة : الزيادة مطلقا ، ومنه قوله تعالى ﴿ واهتزت وربت ﴾ أي زادت .

وفي الشرع : زيادة يأخذها المقرض من المستقرض مقابل الأجل . والربا الذي حرمه الإسلام نوعان : ربا النسيئة ، وربا الفضل (٢) .

قال أبوبكر : أصل الربا في اللغة هو الزيادة ، ومنه « الراية » ، لزيادتها على ما حوالها من الأرض ، وفي الشرع يقع على معان لم يكن الاسم موضوعا لها في اللغة ، وبدل عليه أن النبي ﷺ سمي النسيئة ربا ، فقال « إنما الربا في النسيئة » . وقال عمر بن الخطاب : إن آية الربا من آخر ما نزل من القرآن ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾ (٣) .

(٣) أسباب تحريم الربا :

إن التعامل الربوي ضد التكافل الاجتماعي والأخوة الحقة ، ولا يمكن إلا أن يفسد ضمير الفرد وخلقه وشعوره تجاه أخيه في المجتمع ، لأنه ييث روح الشره والطمع والأثرة والمقامرة بصفة عامة ، ولذلك صور الإسلام المرابي بهذه الصورة المثيرة : ﴿ الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ﴾ ، وهي صورة معروفة معهودة للناس ، صورة الشخص « الأناني » الذي عاش على حساب الآخرين ، صورة الجشع الذي انتهى به جشعه إلى هذه الصورة من التخبط كأن به مساً من الشيطان ، ولاشك أن هذه الصورة المثيرة كانت تميز المجتمع الإسلامي الناشئ هذا عنيفا ، لتخرج به من المادية المستغلة إلى الأخوة

(١) القلام : م ١ ص ٣١٨ بصرف .

(٢) تفسير آيات الأحكام . للصابري ج ١ ص ٣٩١ ط ١٩٧٧ م .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٤٦٤ ط بيروت . والآية من سورة البقرة : ٢٧٨ .

المتكافلة ، ولتخرج بالناس من المجتمع المادى إلى المجتمع الإنسانى الأخرى المتكافل .

ولقد ذكرت معظم التفسير أن المقصود بالقيام فى هذه الصورة هو القيام يوم البعث .

« تشبيه المرائين بالمصروعين الذين يتخططهم الشيطان فيه لطيفة ، وهى أن الله عز وجل أرى فى بطونهم ما أكلوا من الربا ، فأثقلهم ، فصاروا مخبلين ينهضون ويسقطون ، وتلك سيماهم يوم القيامة يُعرفون بها ، قال سعيد بن جبير : تلك علامات آكل الربا يوم القيامة » (١) .

والربا له تأثيرات ضارة على الفرد والمجتمع ، فمن الناحية النفسية فإنه يولد فى الإنسان حب الأثرة والأنانية فلا يعرف إلا نفسه ، ولا يهتم إلا مصلحته ، وبذلك تنعدم روح التضحية والأخوة والإيثار . ومن الناحية الاجتماعية فإنه يولد العداوة والبغضاء بين أفراد المجتمع ، ويدعو إلى تفكيك الروابط الإنسانية والاجتماعية بين طبقات الناس : ومن الناحية الاقتصادية فهو يقسم الناس إلى طبقتين : طبقة مترفة تعيش على النعيم ، وأخرى معدمة تعيش على الفاقة .

وقد ثبت أن الربا أعظم عامل من عوامل تضخم الثروات وتكدسها فى أيد قليلة من البشر (٢) .

وقد عالج الإسلام هذه الأوضاع الاقتصادية معالجة واقعية دون أن يحدث هزة اقتصادية واجتماعية مراعى فى ذلك التدرج والتطور بكلمات ندية لها وقع فى القلوب والنفوس : ﴿ يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ﴾ .

- وقول القرآن : ﴿ يحق الله الربا ويرى الصدقات ﴾ يصور أصدق تصوير مهمة الإسلام فى نقل المجتمع المادى إلى مجتمع إنسانى يؤمن بالله ، فالربا

(١) تفسير آيات الأحكام للصابونى ج ١ ص ٣٨٧ .

(٢) تفسير آيات الأحكام للصابونى ص ٣٩٦ ج ١ بتصرف .

رأس الاستغلال السيء للمال ، بينا الصدقات تعاطف وتكافل إنساني على صاحب الحاجة » (١) .

(٤) الأدوار التي مر بها تحريم الربا :

ولقد مر تحريم الربا بأربعة أدوار تمثيلاً مع قاعدة التطوير والتدرج .

الدور الأول :

نزل قوله تعالى : ﴿ وما آتيم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربوا عند الله وما آتيم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون ﴾ (٢) . وهذه الآية نزلت في مكة ، وهي كما يظهر ليس فيها ما يشير إلى تحريم الربا ، وإنما فيها إشارة إلى بغض الله للربا ، فهي إذاً خطوة تمهيدية .

الدور الثاني :

قوله تعالى : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً . وأخذهم الربا وقد نهوا عنه ﴾ (٣) . وهذه الآية مدنية ، وتشير إلى عادات اليهود وطبيعتهم الذين حرم عليهم الربا ، فأكلوه واستحقوا عليه اللعنة والغضب ، وهو تحريم بالتلويح لا بالتصريح .

الدور الثالث :

نزل قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة ﴾ (٤) ، وهذه الآية مدنية ، وفيها تحريم للربا صريح ، ولكنه تحريم « جزئى لا كلى » ، لأنه تحريم لنوع من الربا الذى يسمى « الربا

(١) منج القرآن فى تطوير المجتمع د . محمد البهى ص ١٤٩ ط أولى ١٩٧٤ م .

(٢) الروم : ٣٩ .

(٣) النساء : ١٦٠ - ١٦١ .

(٤) آل عمران : ١٣٠ .

الفاحش » ، حيث كان الدين فيه يتزايد حتى يصبح أضعافاً مضاعفة .

الدور الرابع :

وفي هذا الدور الأخير نزل التحريم الكلى القاطع في قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين . فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ﴾ . (١) الآيات . وهذه آخر آية نزلت في القرآن كما سبق أن ذكرنا في قول عمر ، ومن هنا يتضح لنا سير التشريع الإسلامى في معالجة الأمراض الاجتماعية والاقتصادية التى كان عليها العرب فى المجتمع الجاهلى بالسير بهم فى طريق التدرج والتطوير (٢) .

(١) البقرة : ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٢) تفسر آيات الأحكام للصابونى ص ٣٩٠ - ٣٩١ ج ١ .

ثانياً : التكافل الاجتماعي :

الآيات تصور التكافل الاجتماعي

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾

البقرة : ٨٣ .

* لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ
وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾

البقرة : ١٧٧ .

يَسْأَلُونَكَ

مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ۖ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ

فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

البقرة : ٢١٥ .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ۖ قُلْ إِصْلَاحٌ
لَّهُمْ خَيْرٌ ۚ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ
مِنَ الْمُصْلِحِ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿٢١٦﴾

البقرة : ٢٢٠ .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ۖ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿٢١٧﴾ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَبَدَّلُوا
الْخَيْثَ بِالْطَّيِّبِ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ
إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢١٨﴾

النساء : ١ - ٢ .

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ
اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا
مَعْرُوفًا ﴿٢١٩﴾ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ
ءَانَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا

إِسْرَافًا وَيَذَارًا أَنْ يَكْبُرُوا^٤ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ^٥
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ^٤ فَلَمَّا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ^٤
أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا^٤

النساء : ٥ - ٦

* وَأَعْبُدُوا

اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا^٥ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ
إِيمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا^٦

النساء : ٣٦

* وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَهًا^٥ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ
لَهُمَا آفٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا^٧
وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا
كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا^٨ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ^٩
إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَلَهُمْ كَانِ لِلْأُولَٰئِينَ غُفُورًا^{١٠}
وَمَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ
تَبْذِيرًا^{١١}

الإسراء : ٢٣ - ٢٦

الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُنَّ وَأَمْوَالَهُنَّ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ
 بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ
 تَفْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَ الْيَتَامَىٰ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ
 مَسْطُورًا ﴿٦﴾

الأحزاب : ٦ .

كَعَلَاءٍ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْضُونَ عَلَىٰ
 طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ﴿١٩﴾
 وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾

الفجر : ١٧ - ٢٠ .

فَلَا أَقْنَحُمُ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾
 فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾
 يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٦﴾

البلد : ١١ - ١٦ .

(١) تعريف التكافل الاجتماعي :

لمادة « كفل » معان متعددة ، نذكر منها : هو كافية وكافلة ، وهو يكفيني ويكفلني : يعولني وينفق على (٥) .

— الكفل بمعنى الضعف والنصيب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ﴾ (١) ، أى ضعفين ونصيبين من الأجر .

— الكفيل : بمعنى الشاهد والرقيب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وقد جعل الله عليكم كفيلاً ﴾ (٢) ، أى شاهداً ورقياً .

— الكافل : بمعنى العائل والضامن ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ﴾ (٣) أى أيهم يعولها ويضمن معيشتها .

على ضوء هذه الاشتقاقات اللغوية يكون المعنى الاصطلاحي لكلمة التكافل الاجتماعي .. أن يتضامن أبناء المجتمع ويتساندوا فيما بينهم ، سواء أكانوا أفراداً أو جماعات ، حكاماً أو محكومين — على اتخاذ مواقف إيجابية ، كبرعاية اليتيم ، أو سلبية كتحريم الاحتكار . والمجتمع المتكافل الذى يسوده الخير ، وتشمله المحبة ، وتحكمه العدالة ، ويقوم بين أبنائه التعاون على البر والتناصر بالحق ، والتناصح بالتقوى ، والتواصى بالمنفعة .

وهذا المفهوم للتكافل ، نستنتجه من الآيات والأحاديث ، وإلى هذا القرآن يشير فيقول : ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ (٤) . كما تشير الأحاديث إليه : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » (٥) ، « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه

(٥) انظر مادة (كفل) في أساس البلاغة والقاموس المحيط .

(١) الحديد : ٢٨ .

(٢) البقر : ٩١ .

(٣) آل عمران : ٤٤ .

(٤) المائدة : ٢ .

(٥) صحيح مسلم ج ١٦ ص ١٣٩ باب تراحم المؤمنين .

ما يجب لنفسه « (١) .

(٢) مجال الإنفاق :

الكرم من العادات الحميدة التي عرف بها العرب قبل الإسلام ، ولم تكن خصلة عندهم تفوق خصلة الكرم ، وقد بعثها فيهم حياة الصحراء القاسية وما فيها من جذب ، فكان الغنى بينهم يفضل على الفقر ، وكثيراً ما كان يذبح إبله في سنين القحط يطعمها عشيرته ، كما يذبحها قرير العين للضيوف الذين ينزلون به أو تدفعهم الصحراء إليه ، ومن سنهم أنهم كانوا يوقدون النار ليلا ليهتدى إليهم التائهون ، فإذا وفدوا عليهم أمنوهم حتى لو كانوا من علوهم ، ويدور في شعرهم الفخر بهذه النيران وأن كلابهم لا تنبح ضيوفهم ، لما تعودت من كثرة الغادين والرائحين ، يقول عوف بن الأحرص :

ومستبح يغشى القواء ودونه

من الليل بابا ظلمة وستورها

رفعت له نارى فلما اهتدى بها

زجرت كلابى أن يهر عقورها

فلا تسألنى وأسأل عن خليقتى

إذا رد عافى القدر من يستعيرها

تري أن قلدى لا تزال كأنها

لذى القروة المرقور أم يزورها (٢)

فالكرم من دينهم إلا أنه كان يشوبه كثير من الرياء ومعاني الفخر ، وليقال كنا وكنا ، وعندما يتحول هذا المجتمع إلى المجتمع القرآنى بدأت تظهر ظاهرة الأسئلة ، وهذه الظاهرة توحى بيقظة العقيدة واستعلائها على نفوس الجماعة ، ورغبة المؤمنين في معرفة حكم العقيدة في كل شأن من شؤون حياتهم اليومية ، وهنا يسأل بعض المسلمين عما يتفقون :

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ١٧ ط عالم الكتب . باب من الإيمان أن يجب لأخيه

ما يجب لنفسه .

(٢) المحذيات رقم ٣٦ والمحوان للجاحظ ط الحلبي ١٣٦٠/٥ .

يَسْأَلُونَكَ

مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

البقرة : ٢١٥ .

فجاءهم الجواب يبين صفة الإنفاق : ﴿ قل ما أنفقتم من خير ﴾ ،
والخير له معنيان أو إجماعان ، الأول : أن الذي ينفق خير للمعطى ، وخير
للجماعة ، وخير في ذاته ، فلا يكون من المال المسلوب أو المغصوب ،
والإجماع الثاني : أن يتحرى المنفق أفضل ما عنده ، فينفق منه للإنفاق
تطهيراً للقلوب وتركية للنفس ، ثم منفعة للآخرين ، لا رياء ولا سمعة
ولا فخراً .

(٣) التكافل بين الفرد وأسرته القرية :

وبدأت معاني الإنفاق تتطور وتبلور في أذهان هذا المجتمع وتأخذ
مساراً جديداً : ﴿ قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين واليتامى
والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم ﴾ وهذا المجال
يربط بين طوائف من الناس ، بعضهم تربطه بالمنفق رابطة العصب ،
وبعضهم رابطة الرحم ، وبعضهم رابطة الرحمة ، وبعضهم رابطة الإنسانية
الكبرى في إطار العقيدة ، إلا أن التركيز في هذه الآية على الأقرباء ، وقد
أيدتها آيات أخرى : ﴿ وآت ذا القربى حقه والمساكين وابن
السبيل ﴾ الإسراء وقال تعالى : ﴿ واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام
إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ النساء . وتند بمن لا يتضامن مع أقربائه
ولا يتفقد أحوالهم ويتسبب في قطع أرحامهم ، ووصفهم بالفسدين ،
وحكم عليهم باللعة ، فقال : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في
الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى

أبصارهم ﴿ (١) . هكنا نرى الآيات تركز على الأقارب ، وتجعل التكافل والتضامن معهم من أبرز ما يمتاز به المجتمع المسلم ، وجاءت السنة تدعو إلى ذلك وتحذر من قطع الأرحام ، فقد اعتبر النبي ﷺ صلة الرحم من الأعمال التي تدخل الجنة ، وذلك كما ورد في إجابته لمن طلب منه أن يرشده إلى عمل يدخله الجنة ويبعده عن النار ، فقال له : « تعبد الله لا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم .. » (٢) .

لقد جعل الإسلام ذوي القرى متضامنين متكافلين ، يشد بعضهم أزر بعض ، ويحمل قوبهم ضعيفهم ، ويكفل غنيهم فقيرهم ، وينهض قادرهم بعاجزهم ، فإن العلائق بينهم أشد قوة ، وبواعث التعاطف والتراحم والتساند أوثق عروة ، وهم يشكلون الركائز الأساسية في مجال التكافل والتضامن (٣) .

﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ (٤) .

﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى ﴾ (٥) .

كل هذه النصوص تؤيدها أحاديث كثيرة ، فقد قال عليه السلام : « أرحامكم أرحامكم » عن أنس (٦) .

كما تدل هذه النصوص على أن للقريب على قريبه حقا أكثر من غيره من الناس لما بينهما من روابط النسب والرحم ، فما هو هذا الحق إن لم تكن إعالته والتفقه عليه عند عجزه ؟

(١) محمد : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) صحيح البخاري : ج ٨ ص ٧ ط عالم الكتب - بيروت - باب فضل صلة الرحم .

(٣) مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام . د. يوسف القرضاوي ط مؤسسة الرسالة ص ٥٥ .

(٤) الأنفال : ٧٥ .

(٥) الحل : ٩٠ .

(٦) صحيح الجامع الصغير للألباني م ١ ص ٣٠٨ ط ١٩٧٩ - المكتب الإسلامي - بيروت .

(٤) ماذا تشمل النفقة ؟

لم يقدر الإسلام لهذه النفقة التي فرضها على القريب حدا معلوما ، ولكنه يراعي قدرة المنفق وحاجة المنفق عليه وبكل يسر وسهولة ، قال تعالى : ﴿ لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ (١) ، ويقول سبحانه : ﴿ ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف ﴾ (٢) .

نفقة الأقارب تجب مطلقاً لسد حاجة القريب ، وهي لذلك تقدر على كل حال بكفاية القريب المطلوب له النفقة ، وتجب نفقة الأقارب للمأكل والمشرب والملبس والسكن والرضاع ، وأساس ذلك أن هذه النفقة تجب للكفاية » (٣) .

ومعاني هذا التكافل تؤيدها كثير من الآيات والأحاديث ، قال تعالى : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ﴾ (٤) .

وهذه التضحية في التكافل والسمو في التعاطف يتطلب إيماناً قوياً ، ومن هنا كانت البداية : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ﴾ ، ثم ينطلق الأمر بالبر إلى الإحسان بالوالدين ، ثم يبدأ بنوي القربى قرابة شاملة من قبل الأب ومن ناحية الأم ، وهي في صورة وحدة متكاملة تشكل أكبر لبنة في تطوير هذا المجتمع النامي ، ومنه يتوسع ، فيشمل الوحدات : اليتامى والمساكين ولو أنهم قد يكونون أبعد مكاناً من الجار إلا أنهم أولى بالرعاية ، ثم وحدة الجار .

(١) الطلاق : ٧ .

(٢) البقرة : ٢٣٦ .

(٣) الأحوال الشخصية لعبد العزيز العامر ص ٤٣٩ ، ٤٤٠ ط ١٩٧٦ .

(٤) النساء : ٣٦ .

والآية تشير إلى أن إكرام الجار من الإيمان ، ويؤيد هذا المعنى قوله ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » (١) .

« مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه يسورته » (٢) .
« ليس المؤمن بالذي يشبع وجاره جائع إلى جنبه » (٣) .

« وليس الجار هو الملاصق كما يظن بعض الناس ، فقد روي في الآثار : « أن أربعين داراً جار ، وفسرها بعضهم بأربعين من كل جهة من الجهات الأربعة ، فأهل كل حي إذا جيران بعضهم لبعض » (٤) .

فالإسلام يريد أن يجعل من كل حي وحدة متكاملة متألقة مترابطة في السراء والضراء ، بحيث يحملون ضعيفهم ، ويطعمون جائعهم ، ويتفقون أحوال بعضهم ببعض وإلا برئت منهم ذمة الله وذمة رسوله ﷺ ، ولم يستحقوا الانتفاء إلى مجتمع المؤمنين .

(٥) الزكاة والتكافل الاجتماعي :

قد كان التكافل في الإسلام انبثاقاً من عدة روافد ، أساسها العقيدة والمسئولية الجماعية والترابط والأخوة ، وجعل الزكاة رافداً أساسياً من روافد التكافل ، وحث على ذلك بآيات كثيرة : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ (٥) ، وقال سبحانه : ﴿ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمَحْسِنِينَ . الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (٦) .

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٢ ط دار الفكر باب الحث على إكرام الجار وابن ماجه ج ٢ ص ١٢١٠ .

(٢) صحيح البخارى ج ٢ ص ١٨ ، وصحيح مسلم ج ١٦ ص ١٧٦ ط دار الفكر باب الوصية بالجار والإحسان إليه .

(٣) صحيح الجامع الصغير للألبانى م ٥ ص ٨٩ ط الثانية ١٩٧٩ المكتب الإسلامى بيروت .

(٤) مشكلة الفقر . د. يوسف القرضاوي ص ١١٨ .

(٥) التوبة : ١١ .

(٦) لقمان : ٣ - ٤ .

ونظَّم الإسلام الزكاة لأصناف مختلفة من المحتاجين : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

والزكاة في الإسلام حق أو دين في أعناق الأغنياء للفقعات الضعيفة والمستحقَّة ، وهي كذلك حق معلوم محدد النسبة والمقدار ، علمه الذين تجب عليهم الزكاة ، وعلمه الذين تُصرف لهم الزكاة : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (٢) .

وفي سورة أخرى وصف الأخير من عباده الذين يستحقون الإكرام في جناته ، فقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ . لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (٣) .

إن الجانب الاجتماعي والتكافل من أهداف الزكاة ظاهر لا ريب فيه . لقد سَدَّتْ الزكاة كل ما يتصور من أنواع الحاجات الناشئة عن العجز الفردي أو الخلل الاجتماعي أو الظروف العارضة التي لا يسلم من تأثيرها بشر .

كتب الإمام الزهري لعمر بن عبدالعزيز عن مواضع السنة في الزكاة : « إن فيها نصيباً للزَّمنِيِّ والمُقْعَدِينَ ، ونصيباً لكل مسكين به عاهة لا يستطيع عيلة ولا تقبلاً في الأرض ، ونصيباً للمساكين الذين يسألون ، ونصيباً لمن في السجون من أهل الإسلام » (٤) .

والزكاة حق الجماعة في عتق الفرد لتكفل لطوائف منهم كفايتهم أحياناً وشيئاً من المتاع بعد الكفاف أحياناً ، وبذلك يحقق الإسلام جانباً من مبدئه العام : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ... ﴾ ، لأن ذلك ينقلب في النهاية إلى تجميد الحياة والعمل والإنتاج في هذه الأمة .

(١) التوبة : ٦٠ .

(٢) الذاريات : ١٩ .

(٣) المعارج : ٢٤ - ٢٥ .

(٤) فقه الزكاة للقرضاوي ج ٢ ص ٨٨٠ ط ٥/ سنة ١٤٠١ هـ .

لهذه المعاني جميعها شرع الزكاة ، وجعلها فريضة في المال ، وحقا
لمستحقها لا تفضلا من مخرجها (١) : ﴿ فريضة من الله والله عليم
حكيم ﴾ (٢) أما المستحقون لها فكما ذكرت الآية السابقة فهم أصناف
ثمانية ، يمثلون معظم طبقات المجتمع المحتاجة والعاملين فيه :

١ - الفقراء .

وهم الذين يملكون أقل من النصاب ، أو يملكون نصابا مستغرقا
بالدين .

٢ - المساكين .

وهم الذين لا يملكون شيئا ، ولا يستطيعون أن يكسبوا ما يكفيهم .

٣ - العاملون عليها :

وهم جباؤها ، والساعون في جمعها ، وهؤلاء وإن كانوا أغنياء يعطون
منها جزاء لعملهم .

٤ - المؤلفون قلوبهم :

وهم الذين كانوا قد دخلوا في الإسلام حديثا لتقوية قلوبهم .

٥ - وفي الرقاب :

وهم العبيد الذين لا سبيل إلى عتقهم ، والأسرى .

٦ - والغارمون :

وهم المدينون الذين عجزوا عن الوفاء بديونهم ، ولم يكونوا قد
اقترضوها إسرافاً أو تبذيراً .

٧ - وفي سبيل الله :

وهو مصرف عام تحدده الدولة ، ومنه تجهيز المجاهدين ، وعلاج
المرضى ، وتعليم العاجزين .

(١) راجع العدالة الاجتماعية في الإسلام لسيد قطب ص ١١٦ ط ٩ سنة ١٩٨٣ م .

(٢) التوبة : ٦٠ .

٨ - وابن السيل :

وهو الذي يكون في مكان لا يجد فيه المأوى والطعام ، وله مال في موطنه قد انقطع عنه ، ومن واجبات المجتمع المسلم أن يحتضنه ويتفقد أحواله ويمد إليه يد العون والمساعدة (١) .

هذه التفريعات توضح أن الزكاة أول تشريع منظم في سبيل التكافل الاجتماعي عرفته البشرية ، غايتها تحقيق الكفاية لكل محتاج ، الكفاية في المطعم والملبس والسكن وسائر حاجات الحياة لنفس الشخص ولمن يعولهم في غير ما إسراف ولا تقتير .

ولقد سلك الإسلام لذلك طرائق عدة : أولها (النفقات) كما سبق أن ذكرنا في بداية الفصل ، وثانيها (الزكاة) ، وثالثها :

(٦) الصدقات والكفارات :

شجع القرآن الكريم على الصدقة ، فاعتبرها قرضاً لله سبحانه وتعالى : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ﴾ (٢) .

ويُبين القرآن الكريم أن الصدقات تنمو في المجتمع ، وأنها تعود على صاحبها وعلى الناس بأكمل الخير ، فقال تعالى : ﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير ﴾ (٣) . والصدقات اللازمة هي : — صدقة الفطر ، وصدقات

مناسك الحج ، ويقرب منها صدقة الأضحية (٤) .

وأما الكفارات فقد أكثر الإسلام منها ، وتعددت لذلك أنواعها وأحكامها ، فمنها :

(١) تنظيم الإسلام للمجتمع للإمام محمد أبوزهرة ص ١٥٨ .

(٢) البقرة : ٢٤٥ .

(٣) البقرة : ٢٦٥ .

(٤) تنظيم الإسلام للمجتمع للإمام محمد أبوزهرة ص ١٦٤ .

كفارة الظهار :

فمن قال لزوجته : أنت على كظهر أمي أو أختي فكفارته صيام شهرين متتابعين : ﴿ والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتأسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خير . فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم ﴾ (١) .

ومنها كفارة اليمين :

من حلف على أمر يريد أن يفعله ثم حنث في يمينه ﴿ فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة .. ﴾ (٢) .

ومنها كفارات الحج

إذا ارتكب الحاج محظوراً من محظورات الإحرام ، أو تمتعه بالعمرة إلى الحج ، أو لقرانه بينهما ، أو لغير ذلك ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين ﴾ (٣) .

وقد أحاط الإسلام نظام التكافل الاجتماعي بسياج من السمو الخلقي ، فلا تقبل عند الله تعالى صدقة للرياء ، ولا يقبل المن والأذى ، يقول الله تعالى : ﴿ قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم . يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كالذي ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثلته كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله

(١) المجادلة : ٣ - ٤ .

(٢) المائدة : ٨٩ .

(٣) المائدة : ٩٥ .

لا يهدي القوم الكافرين ﴿ (١) .

ومن الآداب الجديدة التي عرفها المجتمع المدني إخفاء الصدقة إذا كانت
لشخص معين خشية التهمة بالرياء ، قال تعالى : ﴿ إن تبدوا الصدقات
فنعماء هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من
سيئاتكم والله بما تعملون خبير ﴿ (٢) .

(١) البقرة : ٢٦٣ — ٢٦٤ .

(٢) البقرة : ٢٧١ .

الفصل الثالث

الآداب الاجتماعية

- ١ — الثبوت في الأخبار .
- ٢ — سوء الظن بالمسلم من غير مبرر .
- ٣ — النهي عن احتقار المسلم والاستهزاء به .
- ٤ — النهي عن التجسس والغيبة .
- ٥ — النهي عن رمي المحصنات .
- ٦ — الأمر بغض البصر .
- ٧ — آداب السلام والتحية .
- ٨ — آداب الاستئذان .

« الآيات تتحدث عن الآداب الاجتماعية »

يقول الحق عز و علا :

وَإِذَا جَاءَهُمْ

أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۚ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى
الرَّسُولِ وَالْإِلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ
مِنْهُمْ ۚ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُ الشَّيْطَانُ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾

النساء : ٨٣ .

وَإِذَا حُيْتُمْ بِخَبَرٍ خَيْرٍ أَوْ خَسِرٍ فَأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رَدُّوهَُا

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٤﴾

النساء : ٨٤ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنَ الْفِتْيِ إِلَيْكُمْ أَلَسَلَّمْ لَسْتُ مُؤْمِنًا
تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ
كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ

كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾

النساء : ٩٤ .

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي ءَايَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ

فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾

الأنعام : ٦٨ .

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ

عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ

مَسْعُولًا ﴿٦١﴾

الإسراء : ٣٦

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا

بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ

شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٢﴾

النور : ٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى

تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَذَكَّرُونَ ﴿٦٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى

يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى

لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ

أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

مَا تَبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٦٥﴾ قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ

أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ

خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٦٦﴾ وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ

مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ

زَيْنَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ
 أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ
 أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ
 التَّيْسِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ
 لَا يَنْظُرُونَ عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبُونَ بِأَرْجُلِهِنَّ
 لِيُعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زَيْنَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ
 الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

النور : ٢٧ - ٣١ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 لِيَسْتَفْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا
 الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ
 تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ
 ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ
 طَوَفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
 الْآيَاتِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ
 الْحُلُمَ فَلْيَسْتَفْذِنُوا كَمَا اسْتَفْذَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ
 يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٣﴾

النور : ٥٨ - ٥٩ .

وَإِذَا سَمِعُوا اللَّفْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ
وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي

الْجَنَّةِ ٥٥ ﴿٥٥﴾

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا
فَقَدْ أَحْضَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ٥٨ ﴿٥٨﴾

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن
تَصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَتْلِيهِمْ ٦٠ ﴿٦٠﴾

المحجرات : ٦٠

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا
مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ
وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغِيبِ بِنِسْ
الِاسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّر يَتَّبِ فَأُولَٰئِكَ هُم
الظَّالِمُونَ ١١ ﴿١١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا
مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ
بَعْضُكُم بَعْضًا يَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا
فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ١٧ ﴿١٧﴾

المحجرات : ١١ - ١٢

« الآداب الاجتماعية »

تميز المجتمع العربي قبل الإسلام ببداية مغللة في خضوعها لعفوية السلوك وعزوفها عن الانتظام في آداب التعامل وتفاصيل العلاقات ، وجاء الإسلام ليكون مجتمعا ربانيا متالفا يرتبط أفرادُه بعضهم مع بعض بروابط الإخاء والحب والتراحم والأخلاق الكريمة : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (١) ، « إِنَّمَا بُعِثَ لَأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ » (٢) ، مجتمعا يصون الأفراد والأسر ، ويهيئ لها المناخ المناسب الذي يرق بها عن الامتهان والابتذال ، ويحيطها بسياج من الآداب الاجتماعية تأخذ بيد المجتمع كله ، ليكون نموذجا للمجتمعات الإسلامية يُحتذى به على مر الأزمنة والعصور ، واتخذ لذلك أنظمة وآدابا .

(١) التثبت في الأخبار :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثَالِهِ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُمْ نَادِمِينَ ﴾ (٣) .

« والفاسق الخارج عن حجر الشرع ، من قولهم : فسق الرطب إذا خرج عن قشره ، وقال الراغب : والفسق أعم من الكفر ، ويقع بالقليل من الذنوب وبالكثير ، لكن تعورف فيما كانت كثيرة ، وأكثر ما يقال الفاسق لمن التزم حكم الشرع وأقر به ثم أخل بجميع أحكامه أو ببعضها » (٤) .

ويخصص الفاسق لأنه مظنة الكذب ، وحتى لا يشيع الشك بين أفراد المجتمع في كل ما ينقله أفرادُه من أنباء ، فالأصل في المجتمع أن يكون أفرادُه موضع ثقة ، وأن يكون أنباؤهم مصدقة مأخوذاً بها ، فأما الفاسق فهو موضع شك حتى يثبت خيره ، لذا على الجماعة أن لا تعجل في تصرف

(١) الحجرات : ١٠ .

(٢) صحيح الجامع الصغير للألباني م ٢ ص ٢٨٥ ط ١ ، ١٩٦٩ .

(٣) الحجرات : ٦ .

(٤) روح المعاني للألوسي م ١٩ ج ٢٦ ص ١٤٥ دار إحياء التراث العربي - بيروت .

بناءً على خبر الفاسق فتصيب قوماً بظلم عن جهالة وتسرع فتندم على ارتكابها ما يُغضب الله ، وبذلك يكون للمجتمع المسلم منهجه في الثبوت من الأقوال والأفعال والاستيثاق من مصدرها قبل الحكم عليها ، ويستند هذا المنهج إلى تقوى الله وإلى إرجاع الأمر إلى رسول الله ﷺ ، وقد أشارت إلى ذلك الآيات في سورة النساء : ﴿ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعم الشيطان إلا قليلاً ﴾ (١) .

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتيقنوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ (٢) .

(٢) النهي عن سوء الظن بالمسلم من غير مبرر :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ﴾ (٣) .

« تنهى الآية أفراد المجتمع المسلم عن كثير من الظن ، وهو التهمة والتخون للأهل والناس في غير محله ، لأن بعض ذلك يكون إثماً محضاً » (٤) « بهذا يظهر القرآن ضمير أفراد المجتمع المسلم من داخله أن يتلوث بالظن السيئ ، فيقع في الإثم ، ويدعه نقياً بريئاً من الهواجس والشكوك ، أبيض يُكنُّ لإخوانه المودة التي لا يחדشها ظن السوء ، والبراءة التي لا تلوثها الريب والشكوك . وما أروع الحياة في مجتمع برىء من الظنون » (٥) .

(١) النساء : ٨٣ .

(٢) النساء : ٩٤ .

(٣) الحجرات : ١٢ .

(٤) تفسير ابن كثير م ٤ ص ٣٢٦ بصرف .

(٥) في ظلال القرآن م ٦ ص ١١٨ ط دار الفكر .

والأمر لا يقف عند هذا الأفق الوضيء في تربية الضمائر والقلوب ، بل يقيم مبدأ في التعامل ، وسياجاً حول حقوق أفراد المجتمع ، فلا يؤخذون بظنة ، ولا يحاكمون بريئة ، ولا يصبح الظن أساساً لمحاكمتهم ، ومعنى هذا أن يظل الأفراد أبرياء ، مصونة حقوقهم وحيواتهم واعتبارهم حتى يتبين بوضوح أنهم ارتكبوا ما يؤخذون عليه . يقول تعالى : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مستولاً ﴾ (١) .

ويقول ﷺ : « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ، ولا تحسسوا ، ولا تافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً » (٢) .

(٣) النهي عن احتقار المسلم والاستهزاء به :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكنَّ خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابروا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب ، فأولئك هم الظالمون ﴾ (٣) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه » (٤) .

إن المجتمع الفاضل الذي يقيمه الإسلام بهدي القرآن مجتمع له أدب رفيع ، ولكل فرد فيه كرامته التي لا تمس وهي من كرامة المجموع ، « فالآية تنهى عن السخرية بالناس وهو احتقارهم واستصغارهم والاستهزاء بهم وهذا حرام ، فقد يكون المحقر أعظم قدراً عند الله تعالى

(١) الإسراء : ٣٦ .

(٢) صحيح مسلم : ج ١٦ ص ١١٨ ط دار الفكر .

(٣) الحجرات : ١١ .

(٤) صحيح مسلم ج ١٦ ص ١٢١ .

وأحب إليه من الساخر منه المحتقر له « (١) ، لأن القيم الظاهرة التي يراها الرجال في أنفسهم ويراها النساء في أنفسهن ليست هي القيم الحقيقية التي يوزن بها الناس ، فميزان الله يرفع ويخفض بغير هذه الموازين البشرية ذات الأهواء .

ثم تستجيش الآيات عاطفة الأخوة الإيمانية ، فتذكر أفراد المجتمع المسلم بأنهم نفس واحدة ، فمن يلمز فقد لمر نفسه ، كما يصور القرآن في موضع آخر عقاب اللماز والهماز ، وأنه مذموم ملعون : ﴿ ويل لكل همزة لمزة ﴾ (٢) .

وتنهي الآية عن التنايز بالألقاب التي يكرها أصحابها ، ويحسون فيها سخرية وعبثاً ، لأن ذلك من حق المؤمن على المؤمن ، ولأن هذه الصفات غير كريمة ولا تليق بأفراد المجتمع المؤمن . ثم يأتي في نهاية الآية تهديد وتحذير لأفراد هذا المجتمع من الانقياد وراء هذه الصفات ، لأن ذلك أشبه بالارتداد عن الإيمان ، ولا تتوقف الآيات عند هذا الحد ، بل تقرر أن من لم يقلع ويتوب عن ذلك ، فهو ظالم . وبذلك تضع الآية قواعد للأخلاق الفاضلة التي تليق بهذا المجتمع المؤمن الكريم (٣) .

(٤) النهي عن التجسس والغيبة :

﴿ ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم ﴾ (٤) .

عن أبي بزة الأسلمي قال : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه ، لا تغتابوا المسلمين ، ولا تتبعوا عوراتهم فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ، ومن يتبع الله عورته يفضحه في يته » (٥) . قال الألوسي : « ولا تجسسوا : — ولا تبحثوا عن عورات

(١) تفسير ابن كثير للصابوني م ٤ ص ٣٢٦ .

(٢) همزة : ١ .

(٣) الظلال : م ٦ ص ٣٣٤٤ — ٣٣٤٥ بصرف .

(٤) الحجرات : ١٢ .

(٥) أبوداود : ج ٧ ص ٢١٣ — ٢١٤ .

المسلمين ومعايهم وتستكشفوا عما ستروه ، تَفْعَل من الجَسّ باعتبار ما فيه من معنى الطلب كاللمس فإن من يطلب الشيء يجسه ويلمسه فأريد به ما يلزمه ، واستعمال الفعل للمبالغة » (١) .

والقرآن يقاوم هذا العمل الدنيء لتطهير القلب من هذا الاتجاه اللئيم لتتبع عورات الآخرين وكشف سوءاتهم ، وتمشيا مع أهدافه لتنظيم المجتمع وتطهيره والحفاظة عليه من الفساد . عن معاوية قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدhem » (٢) .

ففي المجتمع القرآني الرفيع يعيش الناس آمنين على أنفسهم ، آمنين على بيوتهم ، آمنين على أسرارهم ، آمنين على عوراتهم ، وليس لأحد أن يتتبع مساوئ الناس ، ويتعقب بواطنهم ، وليس لأحد أن يؤاخذهم إلا بما يظهر منهم من مخالفات وجرائم ، وهذا من فضل الله على عباده ، أن استحسب ستر عيوبهم ، ولو صدق اتصافهم بها ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال : « من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ، ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحها في بيته » (٣) .

وتمضي الآية تحرم الغيبة ، وتنفر المسلم من هذه الصفة الكريهة المذمومة في تعبير موح مؤثر يصل إلى أعماق النفس السوية ، فيردعها من الاقتراب من هذه الصفة : ﴿ أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴾ . عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس ، يخمشون وجوههم وصدورهم ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ، ويقعون في أعراضهم » (٤) .

(١) روح المعاني للألوسي : ٢٠ ج ٢٦ ص ١٥٧ .

(٢) أبوداود : ج ٧ ص ٢١٨ .

(٣) ابن ماجه : ج ٢ ص ٨٥ باب السر على المؤمن .

(٤) مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري تحقيق محمد حامد الفقي ج ٧ ص ٢١٣ .

المسلم الحق لا يجوز له أن يتشفى بالتشنيع على مسلم ، ولو بذكره بما فيه ، أو يستحل عرض أخيه ويفضحه فيه : « كل المسلم على المسلم حرام : دمه ، وعرضه ، وماله » (١) . عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قيل : يا رسول الله ، ما الغيبة ؟ قال : « ذكرك أخاك بما يكره » . قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال : « إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته » (٢) .

وقد حرم بعض العلماء الاستماع للغيبة ، قال الإمام النووي : « اعلم أن الغيبة كما يحرم على المغتاب ذكرها ، يحرم على السامع استماعها وإقرارها » (٣) .

﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ (٤) .

﴿ وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ﴾ (٥) .

﴿ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً ﴾ (٦) .

(٥) النهي عن رمي المحصنات :

إن الإسلام يرى الناس تربية شاملة ، وينظم شئونهم وحياتهم وفق شريعة خاصة ، ويخلق مقومات اجتماعية وشعورية خاصة ، لينشأ مجتمعاً نظيفاً ، مجتمعاً كل فرد فيه مصون العرض ، مضمون الرزق ، تضيق فيه فرص الغواية ، وعوامل الإثارة والفتنة ، مجتمعاً تعيش فيه المسلمات برقيات الطوايا ، مطمئنات لا يحزنن شيئاً ، لأنهن لم يأتين شيئاً يحزننه .

(١) صحيح مسلم ج ١٦ ص ١٢١ .

(٢) مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري ج ٧ ص ٢١٢ .

(٣) الأذكار للنووي ص ٣٠١ المكتبة الإسلامية - استنبول ط ٤ .

(٤) الأنعام : ٦٨ .

(٥) القصص : ٥٥ .

(٦) الإسراء : ٣٦ .

ونظم القرآن لهذا المجتمع آداباً اجتماعية تُراعى في حديث المجالس ، وفي النوادي والطرق وفي البيوت .

فلا يجوز أن تُترك الألسن تلوك عرض المحصنات بدون دليل قاطع ، ولا يترك المجال لكل من شاء أن يقذف بريئة أو بريثاً ، فيصبح المجتمع ويمسي وأعراضه مجروحة وسمعته ملوثة ، وتنشأ حالة من الريبة والقلق لا تطاق : ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾ (١) .

وهذا التشديد في العقوبة مقصود به أن يقطع أحاديث الناس الذين يقومون بنشر حالة السوء عن أفراد المجتمع ، وذلك لأن اطراد التهم يشجع النفوس المتحرجة من ارتكاب الفعل على فعلها ، لأن جو الجماعة كله ملوث وأن الفعل فيها شائعة ، فيقوم عليها من كان يتخرج فيها ، فتكون مفسدة وأي مفسدة . وإشاعة التهم على هذا الطريق يولد في المجتمع شيئاً فشيئاً بيئة للفجور والدعارة على صورة غير مرئية ، وتهون في حس المرء فداحة بشاعتها لكثرة تردادها ولأجل هذا جاءت الآية بالجزاء الرادع الذي يحول دون وصول المجتمع إلى هذا الحد المالحق ، فتأمر بجلد القاذف للمحصنة وهي الحرة البالغة العفيفة ، فإذا كان المذنوب رجلاً فكذلك يجلد قاذفه أيضاً ، وأوجب الآية على القاذف إذا لم يقم البينة على صحة ما قال ثلاثة أحكام :

أحدها : أن يجلد ثمانين جلدة .

الثاني : أن ترد شهادته أبداً .

الثالث : أن يكون فاسقاً ليس يعدل لا عند الله ولا عند الناس (٢) .

إن هذا الجزاء الذي وضعه الله تعالى يحفظ للمجتمع طهارته ونقاءه ومظهره الشريف ، ويصون حرمة المؤمن من أي اعتداء ويبين مدى حرمة المؤمن عند الله تعالى .

(١) التور : ٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ٣ ص ٤٢٤ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « اجتنبوا السبع الموبقات » . قيل يارسول الله ، وماهن ؟ قال : « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » (١) .
وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ لأصحابه : « أي الربا أرى عند الله ؟ » ، قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « أرى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم » ، ثم قرأ : ﴿ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ (٢) .
(٦) الأمر بغض البصر :

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خير بما يصنعون ﴾ (٣) .

إن الإسلام يهدف إلى إقامة مجتمع نظيف ، لاتهاج فيه الشهوات في كل لحظة ، وفي الآيات المعروضة هنا نماذج من تقليل فرص الاستشارة والغواية والفتنة من الجانبين ، فتحث الرجال على غرض البصر لإغلاق النافذة الأولى من نوافذ الفتنة والغواية والاستلقاء على الرغبة ، ويأتي حفظ الفرج كثمرة طبيعية لغرض البصر ، وفي هذا تطهير للفرد وللمجتمع وأصون لحرمانه وأعراضه (٤) .

وللنساء من أحكام غرض البصر وحفظ الفروج ما للرجال على أن هن بعض أحكام أخرى ليست للرجال : ﴿ وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو إخوانهن أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو

(١) مختصر صحيح المسلم من ١٩ رقم ٤٧ .

(٢) الأحزاب ٥٨ - وتفسير ابن كثير م ٣ ص ٨٢٤ .

(٣) البور : ٣٠ .

(٤) في ظلال القرآن : م ٤ ص ٢٥١٢ بصرف .

بني أخواتهن أو نساتهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإربة
من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ، ولا يضرين
بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زيتهن وتوبوا إلى الله جميعاً أيّه المؤمنون
لعلكم تفلحون ﴿ ١ ﴾ .

فالإسلام يوجه زينة المرأة ويضبطها ويجعلها تتبلور في الاتجاه بها إلى
رجل واحد — هو الزوج شريك الحياة — ، ومنعها من إظهار مفاتها ،
فلا تعرضها للعيون الجائعة ، فأمرها بضرب غطاء الرأس والتجمل والصدر
(الحمار) . وهكذا رفع الإسلام ذوق المجتمع المسلم ، وظهر إحساسه
بالجمال ، فلم يعد الطابع الحيواني للجمال هو المستحب ، بل الطابع
الإنساني المذهب .

لقد تلقى المجتمع هذه الأوامر بقلوب مشرقة بنور الله ، لم يتلکأ في
الطاعة ، بل كان كما قالت عائشة رضي الله عنها : يرحم الله نساء المهاجرات
الأول ، لما أنزل الله : ﴿ وليضرين بخمرهن على جيوبهن ﴾ شققن
مروطهن فاخترن بها . (٢) .

ولم يتوقف القرآن عند ذلك بل بين السبيل والجزاء ، فالخوف من الله
هو الحاجز الصلب أمام دفعات الهوى العنيفة ، وجزاء هذا الجهاد الشاق
لللهوى هو الجنة ، فالله يعلم ضخامة هذا الجهاد ، وقيمه كذلك في تهذيب
النفس البشرية وتقويمها : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى . فإن الجنة هي المأوى ﴾

﴿ قد أفلح المؤمنون . الذين هم في صلاتهم خاشعون . والذين هم
عن اللغو معرضون . والذين هم للزكاة فاعلون . والذين هم لفروجهم
حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . فمن
ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ﴾

(١) النور : ٣١ .

(٢) صحيح البخاري ج ٦ ص ١٣٦ مطابع الشعب ط ١٣٧٨ .

(٣) النازعات : ٤٠ — ٤١ .

(٤) المؤمنون : ١ — ٧ .

(٧) آداب السلام والتحية :

هذا المجتمع المدني امتاز بشخصية خاصة لا تلتبس بالشخصية الجاهلية ، وتميز بتصور خاص وآداب خاصة لا تختلط بتصورات الجاهلية ، وتميز بأهداف واهتمامات تتفق مع تلك الشخصية ، وهذا التصور والتميز تحت راية خاصة تحمل اسم الله وحده في كل عاداتها ، فتعرف بأنها الأمة الوسط ، ويُعرف المجتمع بأنه مجتمع قرآني ، وعَلَم قائد هذا المجتمع أفراد آداب التحية واللقاء .

والتحية في المجتمع علاقة من العلاقات التي تدور بها عجلة الحياة في يسر إذا اتبع الأدب الواجب فيها ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِمَ بِتَحِيَةٍ فَمُيَا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رَدُّهَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ (١) .

وقد جاء الإسلام بتحيته الخاصة التي تميز المجتمع المسلم وتجعل كل سمة فيه — حتى السمات اليومية العادية — متفردة متميزة ، جعل الإسلام تحيته : « السلام عليكم » أو « السلام عليكم ورحمة الله » أو « السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » والرد عليها بأحسن منها ، واختفت الكلمات المعروفة في الجاهلية .

عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : السلام عليكم ، فرد عليه ، ثم جلس فقال النبي ﷺ : « عشر » ، ثم جاء آخر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فرد عليه ثم جلس ، فقال : « عشرون » ثم جاء آخر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، فرد عليه فجلس فقال : « ثلاثون » (٢) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ (٣) .

(١) النساء : ٨٦ .

(٢) مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري ج ٨ ص ٦٨ — ٦٩ — رقم ٥٠٣١ .

(٣) التور : ٦١ .

عن أبي سلمة أن عائشة حدثته أن رسول الله ﷺ قال لها : « إن جبريل يقرأ عليك السلام » . قالت : قلت : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته . (١) .

وأصبح السلام وسيلة من وسائل نشر الألفة والمحبة في هذا المجتمع المثالي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على أمر إذا أنعم فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم » (٢) .

وعن عبدالله بن سلام رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يا أيها الناس ، أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » (٣) .

(٨) آداب الاستئذان :

أولى الإسلام للبيوت وحرمانها أهمية كبرى تمثلت في ضرورة الاستئذان ، ومهد لهذه الخطوة بخطوات أخرى مثلها تكسبها لمسات إنسانية عميقة المغزى ، وتومئ إلى جوانب بالغة الدقة في العلاقات الاجتماعية ، وتمحو تلك الجفوة المستحكمة في الطباع والمتأصلة في النفوس ، فكان الاستئناس الذي هو بمثابة المدخل الطبيعي لأي علاقة إنسانية سوية ، وآيات الآداب تشير إلى خاصية نفسية لا يدركها إلا من كان ذا حساسية مرهفة ومشاعر يقظة ، وفي الإيماء بهذه السجية ما يعبر عن اهتمام القرآن الكريم بصقل النفوس وتخليصها من أضرار العنجهية المصاحبة لغلظ الطبع وبدواة النفس .

(١) ابن ماجه ج ٢ ص ١٢١٨ .

(٢) سنن الترمذى ج ٤ ص ١٥٦ .

(٣) ابن ماجه ج ١ ص ٤٢٣ باب ما جاء في قيام الليل ، والكتب المصنف في الأحاديث والآثار للحافظ أبي بكر بن أبي شيبة ج ٨ ص ٣٤ كتاب الأدب ط الدار السلفية - بومباي الهند .

وتستوقفنا في الآيات الكريمة الخاصة بهذا الجانب فضلاً عن الدقة والشمول والإحاطة بدقائق النفس وخلجات الروح ، ذلك التواشج المعجز بين هذه الآيات الكريمة بمضامينها التربوية وبين التصور العام لحقائق الوجود والكون والحياة ، فنحن أمام لوحة تكاملت فيها الخطوط وانسجمت الألوان والظلال ، فالجزئيات التي تناولتها الآيات الكريمة تتصل بالعلاقات بين الأفراد بعضهم مع بعض ، وبين الأفراد وأسرهم ، ثم تتسع لتشمل المجتمع بأسره ، تتداخل فيها الروابط الاجتماعية بالمصالح الاقتصادية بالسّمات الأخلاقية في تشكيل محكم ، فهذه القيم متداخلة مترابطة لا تنفصل فيها ظاهرة عن أخرى ، فلا استئذان فضلاً عن أنه قيمة خلقية ، فهو يمس مصالح البشر وأسرار الناس ، وقد تكون هذه الأسرار ذات طابع اقتصادي أو ذات سمة اجتماعية محضة ، كذلك فإن في سترها ضمان لعدم شيوعها إن كانت رذيلة ، فيكون في ذلك حماية للمجتمع بأسره ، كما أن المرحلة التي نزلت فيها هذه الآيات اتسمت بما تتسم به مراحل الانتقال في حياة الأمم من طور إلى طور ، وهذا يقتضي التحديد والتخصيص ومحاربة الفوضى وإشاعة التماسك والترابط .

كذلك فإن تحديد العلاقات بين المولى ومالكه صيانة للترابط بين أفراد الأسرة وصيانة لتمامها وحفظاً لمصالحها وأسرارها ، ولنقل مثل ذلك فيما أومأت إليه الآيات من صياغة العلاقة بين سائر الفئات .
وخلاصة القول فيما أسلفت ذكره هو أن هذه الآيات الكريمة أعادت صياغة الروابط الاجتماعية وفق تصور إسلامي جديد يتسم بالواقعية والاستقصاء والشمول .

يقول تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون . فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم . ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ (١) .

(١) النور : ٢٧ - ٢٩ .

عن منصور بن زبعمي قال : أخبرنا رجل من بني عامر : أنه استأذن على النبي ﷺ وهو في بيت ، فقال : أَلَجُ ؟ فقال النبي ﷺ لخادمه : « اخرج إلى هذا فعلم الاستئذان ، فقل له : السلام عليكم ، أَدْخُلُ ؟ » فسمعه الرجل ، فقال : السلام عليكم ، أَدْخُلُ ؟ فأذن له النبي ﷺ ، فدخل (١) .

لم يكن العرب يعرفون آداب الاستئذان في الجاهلية ، بل كانوا يهجمون هجوما ، فيدخل الزائر منهم البيت ، ثم يقول : لقد دخلت !! وقد تقع أنظارهم على نسائهم ، وهن في حالة غير جديرة بالنظر ، وكان يقع أن تكون المرأة عارية أو مكشوفة العورة ، هي أو الرجل ، وكان ذلك يؤذي ويجرح ، ويحرم البيوت أمنها وسكنتها ، كما يعرض النفوس من هنا ومن هناك للفتنة ، حين تقع العين على ما يثير .

وقد نزل القرآن ينظم للناس هذا السلوك الاجتماعي ، ويحدد لهم آدابه ، وفي سورة النور صورة واضحة محددة لهذا السلوك .

فالبيوت جعلها الله سكناً يفيء إليه الناس فتسكن أرواحهم ويأمنون على عوراتهم وحرمانهم ، والبيوت لا تكون كذلك إلا حين تكون حرماً آمناً لا يستطيعه أحد إلا بعلم أهله وإذنه .

فكانت هذه الآداب التي « أدب الله بها عباده المؤمنين ، فأمرهم أن لا يدخلوا بيوتا غير بيوتهم حتى يستأذنوا قبل الدخول ، ويسلموا بعده » (٢) .

والسنة في الاستئذان ثلاث مرات ، لا يزداد عليها . قال ابن وهب : قال مالك : الاستئذان ثلاث ، لا أحب أن يزيد أحد عليها ، إلا من علم أنه لم يسمع ، فلا أرى بأساً أن يزيد إذا استيقن أنه لم يسمع . وصورة الاستئذان أن يقول الرجل : السلام عليكم ، أَدْخُلُ ؟ فإن أذن له دخل ،

(١) أبو داود ج ٤ ص ٨٣ دار الفكر .

(٢) تيسر ابن كثير م ٣ ص ٤٤٦ بتصرف .

وإن أمر بالرجوع انصرف ، وإن سكّت عنه استأذن ثلاثاً ، ثم ينصرف من بعد الثلاث » (١) .

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : استأذنت على النبي ﷺ ، فقال : « من هذا » ؟ فقلت : أنا ، فقال النبي ﷺ : « أنا أنا » !! كأنه كره ذلك (٢) . قال علماؤنا : إنما كره النبي ﷺ ذلك لأن قوله أنا لا يحصل به تعريف ، وإنما الحكم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وأبوموسى ، لأن في ذكر الاسم إسقاط كلغة السؤال والجواب » (٣) . « كما أنه ينبغي للمستأذن على أهل المنزل أن لا يقف تلقاء الباب بوجهه ، ولكن ليكن الباب عن يمينه أو يساره » (٤) : لما رواه أبو داود .

عن عبد الله بن بسر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ، ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر ، ويقول : « السلام عليكم ، السلام عليكم » وذلك أن النور لم يكن عليها يومئذ ستور . (٥) .

« فأما بيتك الذي تسكنه فإن كان فيه أهلك فلا إذن عليها إلا أنك تسلم إذا دخلت . قال قتادة : إذا دخلت بيتك فسلم على أهلك ، فهم أحق من سلمت عليهم . فإن كان فيه معك أمك أو أختك ، فقالوا : تتحنن وأضرب برجلك حتى ينتبها لدخولك ، لأن الأهل لاحشة بينك وبينها ، وأما الأم والأخت فقد يكونان على حالة لا تحب أن تراهما فيها . فإن دخل بيت نفسه وليس فيه أحد ، قال قتادة : فقل : السلام علينا وعلى

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٢ ص ٢١٤ - ٢١٥ دار إحياء التراث العربي - بيروت .

(٢) أبو داود ج ١٤ ص ٩١ ، ومختصر صحيح مسلم للحافظ عبد العظيم المنذري - تحقيق الألباني ص ٣٧٥ رقم ١٤٢٣ ط ٥ المكتب الإسلامي - بيروت .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ج ١٢ ص ٢١٧ .

(٤) تفسير ابن كثير م ٣ ص ٤٤٧ .

(٥) أبو داود ج ٨ ص ٦١ - ٦٢ رقم ٥٠٢٤ .

عباد الله الصالحين « (١) .

وتتوالى الآداب ، فتذكر الآيات أنه إذا لم تجلبوا في البيوت أحداً فلا تدخلوها « سواء كان الباب مغلقاً أو مفتوحاً ، لأن الشرع قد أغلقه بالتحريم للدخول حتى يفتحته الإذن من ربه ، بل يجب عليه أن يأتي الباب ، ويحاول الإذن على صفة لا يطلع منه على البيت لا في إقباله ولا في انقلابه « (٢) » فإذا ردوكم من الباب قبل الإذن أو بعده فارجعوا ، فإن رجوعكم أذكى لكم وأطهر « (٣) .

عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنهما : أن رجلاً أطلع في حُجْرٍ في باب رسول الله ﷺ ، ومع رسول الله ﷺ يذرى . يَحْكُ به رأسه ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال : « لو أعلم أنك تنظرني لقطعنت به في عينك » ، وقال رسول الله ﷺ : « إنما جعل الإذن من أجل البصر » (٤) .

ثم استثنت الآيات من الاستئذان بيوتا غير مسكونة فيها متاع للناس « لأن الداخل فيها إنما هو لماله من الانتفاع ، فالطالب يدخل في الخانات وهي المدارس لطلب العلم ، والساكن يدخل الخانات وهي الفنادق ، والزبون يدخل الدكان للابتياح ، والهاقن يدخل الخلاء للحاجة ، وكل يؤتى على وجهه من بابه » (٥) .

وباهتمام لافت للأذهان محرك للنفوس ، نرى الآيات الكريمة في موضع آخر من السورة تركز على طريقة التعامل مع الطفل ، ونحكم التصور حول ما ينبغي أن يدرج عليه في علاقاته مع وسطه الاجتماعي . وهذا يدل على

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٢ ص ٢١٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٢ ص ٢٢٠ .

(٣) تفسير ابن كثير م ٣ ص ٤٥٠ .

• حديدة يسوى بها شعر الرأس :

(٤) مختصر صحيح مسلم للحافظ زكي الدين عبدالعظيم المنذري الدمشقي تحقيق محمد ناصر

الدين الألباني ص ٣٧٥ رقم ١٤٢٤ ط ٥ المكتب الإسلامي بيروت .

(٥) القرطبي م ١٢ ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

عمق النظرة وبعدها وإعجازها . فلم يكن المجتمع العربي آنذاك ليقم وزناً
 لمثل هذه الأمور ، بل كانت نظرهم تنحصر في جانب واحد هو إعداده
 لأمر الحياة العملية المتعلقة بالحرب أو محدودة بحدود القبيلة ، أما التوجيه
 القرآني فقد أخذ بعين الاعتبار كافة الجوانب ، وعمل على تربية الروح
 والحواس ، ومعروف ما لهذا من أثر في تكوين المجتمع الجديد الذي عمل
 الإسلام على بنائه فوق أنقاض المجتمع القديم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات
 من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة
 العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون
 عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم .
 وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستذنوا كما استأذن الذين من قبلهم
 كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ﴾ (١) .

وهنا تأتي أحكام الاستئذان في داخل البيوت ، حيث اشتملت هذه
 الآيات على استئذان الأقارب بعضهم على بعض ، فأمر الله تعالى المؤمنين أن
 يستأذنهم خدمهم مما ملكت أيمانهم وأطفالهم الذين لم يبلغوا الحلم منهم في
 ثلاثة أوقات تنكشف فيها العورات عادة هذه الأوقات هي :

« قبل صلاة الفجر لأنه وقت انتهاء النوم ، ووقت الخروج من ثياب
 النوم وليس ثياب النهار » (٢) .

« ووقت الظهيرة عند القيلولة ، حيث يخلعون ملابسهم في العادة
 ويرتدون ثياب النوم للراحة » .
 « وبعد صلاة العشاء حين يخلعون ملابسهم كذلك ويرتدون ثياب
 الليل » .

وفي هذه الأوقات الثلاثة لا بد أن يستأذن الخدم ، ويستأذن الصغار

(١) النور : ٥٨ - ٥٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي م ١٢ ص ٣٠٤ .

المميزون الذين لم يبلغوا الحلم ، كي لا تقع أنظارهم على عورات أهلهم . وهو أدب يغفله كثير من الناس في حياتهم المنزلية ، مستهينين بآثاره النفسية والعصية والخلقية ، ظانين أن الخدم لا تمتد أعينهم إلى عورات السادة ! وأن الصغار قبل البلوغ لا ينتبهون لهذه المناظر . بينما قرر أهل علم النفس اليوم أن بعض المشاهد التي تقع عليها أنظار الأطفال في صغرهم هي التي تؤثر في حياتهم كلها ، وقد تصيبهم بأمراض نفسية وعصية يصعب شفاؤهم منها (١) .

والعلم الخبير يؤدب المؤمنين بهذه الآداب ، وهو يريد أن يبنى أمة سليمة الأعصاب ، سليمة الصدور ، مهذبة المشاعر ، طاهرة القلوب ، نظيفة التصورات . وفي نفس الوقت لا يجعل استئذان الخدم والصغار في كل حين منعاً للخرج ، فهم كثرو الدخول والخروج على أهلهم بحكم صغر سنهم أو قيامهم بالخدمة ، وبذلك يجمع بين الحرص على عدم انكشاف العورات وإزالة الحرج والمشقة لو حتم أن يستأذنوا كما يستأذن الكبار .

فأما حين يدرك الصغار سن البلوغ ، فإنهم يدخلون في حكم الأجانب ، الذين يجب أن يستأذنوا في كل وقت ، حسب النص العام ، الذي مضت به آية الاستئذان (٢) .

في كل ماضى من آداب اجتماعية أقيم صرح المجتمع المسلم عليها وتأكيداً وترسيخاً لموقف الإسلام من الحرية الشخصية للمسلم في غير ما ضرر ولا ضرار . وتأكيداً وترسيخاً لاحترام الوجود الفردي الفاعل في بناء هذا المجتمع المتماسك كالبنيان المرصوص ، وتأكيداً وترسيخاً لاحتمية التكوين الحصين للمجتمع وحماية له من تولد ما يمكن أن يتحول يوماً ما إلى معول هدم يقوض أو « فيروس متوحش » ينخر في بنية المجتمع الإسلامي فيبست أنقاضاً متراكمة أو شبحاً متهاكاً .

(١) الطلال م ٤ ص ٢٥٣٢ بصرف واختصار .

(٢) في طلال القرآن م ٤ ص ٢٥٣٢ .

إنها وإن تك في صورة آداب اجتماعية فإنها في جوهرها تشريع وقائي يهدف إلى تحصين هزة المجتمع الإسلامي وبقائه قويا قادرا على حمل أمانة الدعوة إلى الله في داخله وترسيخا وتطهيراً وفي خارجه إيجاداً وانتشاراً .

إنها وإن بدت ذات مظهر حضاري قد نرى شبيهاً بها في عوالم كافرة بائدة أو باقية ، فإن هذه النازلة من السماء ذات جوهر تعبدى ، وتشكل لبنة في تشييد وترسيخ مجتمع يعمل في كل حركاته وسكناته ، وفي شكله ومضمونه على تحقيق ما أعلنه رب العزة : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (١) .

الباب الرابع

الأفليات في المجتمع المدني

الفصل الأول : أهل الكتاب .

الفصل الثاني : المنافقون .

الفصل الأول

أهل الكتاب

« الآيات تتحدث عن أهل الكتاب في المدينة »

أولا - اليهود :

- أ - القبائل اليهودية في المدينة .
- ب - موقف اليهود من الإسلام بعد الهجرة .
- ج - جدال اليهود مع النبي ﷺ لإثارة البلبلة في المجتمع الإسلامي :
 - ١ - جدالهم في شأن نبوته ﷺ بقصد الطعن فيها .
 - ٢ - جدالهم حول تحويل القبلة .
 - ٣ - جدالهم حول أفضلية البيت الحرام .
 - ٤ - جدالهم - هم والنصارى - في شأن إبراهيم عليه السلام وملته .
- د - القرآن يصور مواقف اليهود في المجتمع المدني .
- هـ - تطهير المجتمع المدني من اليهود :
 - ١ - أسباب التطهير .
 - ٢ - نقض بني قينقاع عهدهم مع الرسول ﷺ .
 - ٣ - غدر بني النضير وإجلاؤهم عن المدينة .
 - ٤ - خيانة بني قريظة والتكيل بهم .

ثانياً - النصارى :

- أ - النصارى والمجتمع المدني .
- ب - حقيقة النصارى كما يسجلها القرآن الكريم .
- ج - قصة المباحلة كما صورها القرآن الكريم .

(الآيات تتحدث عن أهل الكتاب في المدينة)

أولا - اليهود :

وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ

بِهِ وَلَا تَسْتُرُوا بِأَيْدِيكُمْ نَمْنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتِكُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا

تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

البقرة : ٤١ - ٤٢

يَنْبِيَّ إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي

الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾

البقرة : ٤٧

وَقَالُوا لَن نَّمْسَنَ النَّارَ آيَاتًا مَّعْدُودَةً

قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾

البقرة : ٨٠

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ

أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَضْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ

هَتَّاءٌ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْيَاقًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ

تُظَاهِرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى

تَفْذَرُوهُمْ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْتَوَمِنُونِ بِبَعْضِ

الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ فَمَاجِرَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ

إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ

الْعَذَابِ ۖ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
أَشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۖ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ

وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾

البقرة : ٨٤ - ٨٦

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ
وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ

مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ۖ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٧﴾

البقرة : ٨٩

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنزَلَ
عَلَيْنَا وَيكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ۚ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ۚ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

* وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ

وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٨٩﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ

الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا ۖ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا

وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِسْمِ اللَّهِ يَأْمُرُكُمْ بِهِ ۚ

إِيمَانُكُمْ ۚ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٠﴾ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ

الْآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ ۖ إِن

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩١﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا ۖ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٢﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ

عَلَى حَيَوَةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفٌ
سَنَةً وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِّنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعَمَّرُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ

البقرة : ٩١ - ٩٦

بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ
أَوْ نُنَازِلُنَا آيَةً ۖ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
تَشَبَّهت قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٩٨﴾

البقرة : ١١٨

* سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الْآتِي
كَانُوا عَلَيْهَا قُلٌ لَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١١٨﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعِ
الرَّسُولَ مِمَّن يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا
عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يُنْشِرُ ۚ إِنَّ
اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٠﴾ قَدْ زَرَى ثَقَلُوبُ وَجْهَكَ
فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ
وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ

البقرة : ١٤٢ - ١٤٤

﴿١٤٤﴾ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ

الرَّحْمَٰنِ إِلَىٰ

الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ
لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن نَّمَسَّ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ
وَعَرَّهمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

آل عمران : ٢٣ - ٢٤

يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ لِيُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا
أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٥﴾
هَٰئَانْتُمْ هَٰؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾
مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا
مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ
بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ

وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٨﴾

آل عمران : ٢٥ - ٢٨

* كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ
إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا
بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ فَمِنْ أَقْتَرَىٰ عَلَىٰ

اللَّهُ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾
 قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي
 بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ
 مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ
 حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفِيرٌ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

آل عمران : ٩٣ - ٩٧

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ
 أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءَؤُ
 بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
 كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ
 ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ * لَيْسُوا سَوَاءً
 مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ
 اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾

آل عمران : ١١٢ - ١١٣

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءٍ أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 هُوَ خَيْرٌ أَلَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴿١٨٠﴾ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ
 قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ
 الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾

آل عمران : ١٨٠ - ١٨١

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى
 يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ
 قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿١٨٢﴾
 آل عمران : ١٨٣
 وَإِنْ مِنْ

أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا
 أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا
 قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾
 آل عمران : ١٩٩

الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا
 وَعَصَيْنَا وَأَسْمِعْ لِمِمْسَجٍ وَرَعْنَا لِيَا إِلَهِنَّهِمْ وَطَعْنَا
 فِي الْأَذْنِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمِعْ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ

خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾

النساء : ٤٤ - ٤٦

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحَبِثِ
وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُّؤَلَاءِ أَهْدَى

مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٤٧﴾ النساء : ٥١

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىَٰ أَكْبَرَ
مِنَ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ
ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَن
ذَلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾

النساء : ١٥٣

فَظَلَمْنَا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا
عَلَيْهِمْ طَبِيبَتٌ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ
كَثِيرًا ﴿١٦٦﴾ وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ
النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦٧﴾
لَكِنَّ الرَّاخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ۖ وَالْمُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ

أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٣٧﴾

النساء : ١٦٠ - ١٦٢

وَقَالَتِ الْيَهُودُ

وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ

بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ

وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٣٨﴾

المائدة : ١٨

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ

عَنكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

المائدة : ١١

وَرَأَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسْرِعُونَ

فِي الْإِنْفِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا

يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

المائدة : ٦٢

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ

وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ

ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ

بِغَيْرِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴿١٣﴾

الأنعام : ١٤٦

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ
خَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

الأعراف : ١٨٧

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ

الأنفال : ٥٨

اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلْ

الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

الأنفال : ٨٥

وَأُورِثُكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ

الأحزاب : ٢٧

تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

ثانياً — النصراني :

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ

الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ

وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَبِستِ النَّصْرَانِي

عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ
يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

البقرة : ١١١ - ١١٣

إِذْ قَالَ اللَّهُ

يَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الذِّمَنِ
كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ
الْقِيَمَةِ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ

يَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾

آل عمران : ٥٥

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَىٰ

أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا تِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ

بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾

المائدة : ١٤

يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ

رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا
مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ۚ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

المائدة : ١٩

وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا

أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ

المائدة : ٤٧

الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

المائدة : ٥١

الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

* لَتَجِدَنَّ

أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ
ذَلِكَ بَأْسٌ مِنْهُمْ قَبْسِينَ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٢﴾
وَإِذَا سَمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ
الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا

المائدة : ٨٢ - ٨٣

مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٢﴾

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقِصَ ابْنُ مَرْيَمَ

أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
قَالَ سُبْحَنكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ
كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي

نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا
أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ
شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾

المائدة : ١١٦ - ١١٧

قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ
وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿١١٨﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي
بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَادُمْتُ حَيًّا ﴿١١٩﴾ وَبِرَأْيِ بَوْلَدِي وَلَمْ
يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَفِيًّا ﴿١٢٠﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ
أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٢١﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ
الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿١٢٢﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ
سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٢٣﴾

مريم : ٣٠ - ٣٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ
أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَقَامَتِ
طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٢٤﴾

الصف : ١٤

أولا - اليهود :

(أ) القبائل اليهودية في المدينة :

وردت لفظة (اليهود) معرفة في القرآن الكريم ، في مواضع من سورة البقرة (١) ، ومن سورة المائدة (٢) ، ومن سورة التوبة (٣) . وكلها سور مدنية . ولم ترد في سورة من السور المكية .

كما وردت لفظة (يهودياً) في سورة آل عمران ، وردت في شرح ديانه (إبراهيم) عليه السلام : ﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً ﴾ (٤) . وهي من السور المدنية كذلك .

وعبر القرآن الكريم عن اليهود وعن معتقي اليهودية بـ « الذين هادوا » (٥) ، وبـ « من كان هوداً » (٦) و « كونوا هوداً » (٧) و « كانوا هوداً » (٨) . وسورتا الأنعام والنحل من السور المكية . وبناء على ذلك تكون جملة « الذين هادوا » قد نزلت قبل نزول لفظة (اليهود) في القرآن الكريم .

وقد أخذ « أهل الأخبار بما روه » عن دخول اليهود إلى يثرب في أيام موسى ، وما ذكره عن إرساله جيشاً إلى هذه المنطقة ، ثم ماروه عن سكنهم القديم في أطراف المدينة وفي أعالي الحجاز ، من سفر (صموئيل الأول) من التوراة .

ومن استقر في المدينة : بنو قريظة ، وبنو النضير ، وبنو قينقاع ، وبنو بهدل ، وبنو عوف ، وبنو القصيص ، وبنو ماسلة . سكن هؤلاء

(١) البقرة : الآية ١١٣ ، ١٢٠ .

(٢) المائدة : الآية ١٨ ، ٥١ ، ٦٤ ، ٨٢ .

(٣) التوبة : الآية ٣٠ .

(٤) آل عمران : الآية ٦٧ .

(٥) البقرة : الآية ٦٢ ، النساء الآية ٤٦ ، ١٦٠ ، المائدة ، الآية ٤١ ، ٤٤ ، ٦٩ .

(٦) البقرة : الآية ١١١ .

(٧) البقرة : الآية ١٣٥ .

(٨) البقرة : الآية ١٤٠ .

المدينة وأطرافها ، وكان يسكن معهم من غير بني إسرائيل بطون من العرب .

وظل اليهود أصحاب يثرب وسادتها ، حتى جاء الأوس والخزرج فنزلوها ، واستغلوا الخلافات التي كانت قد وقعت بين اليهود ، فتغلبوا عليهم ، وسيطروا على المدينة ، وقسموها فيما بينهم (١) .

وتركزت قوة اليهود في المدينة في ثلاث قبائل كبيرة ، هي بنو قينقاع ، وبنو النضير ، وبنو قريظة .

وبنو قينقاع كانوا دون سائر يهود يثرب أصحاب الصناعة والصياغة (٢) . وقد كان الرسول ﷺ ينظر إلى يهود بني قينقاع على أنهم أصحاب الكلمة والمعرفة بين يهود المدينة ، فزارهم في سوقهم ، وقال لهم : « يا معشر اليهود ، احذروا من الله عز وجل ، فإنكم عرفتم أي نبي مرسل ، تجلدون ذلك في كتابكم » (٣) . وكانت العلاقة بين هذه القبائل الثلاث مضطربة متوترة ، وقد يكون بعضهم حربا على بعض . يقول الدكتور إسرائيل ولفنسون :

« قد كانت هناك عداوة بين بني قينقاع وبقية اليهود ، سببها أن بني قينقاع قد اشتركوا مع الخزرج في يوم بعاث ، وقد أثنى بنو النضير وبنو قريظة في بني قينقاع ومزقوهم كل ممزق ، مع أنهم دفعوا القدية عن كل من وقع في أيديهم من اليهود ، وقد استمرت هذه العداوة بين البطون اليهودية بعد يوم بعاث حتى وقعت الحرب بين الأنصار وبين بني قينقاع ، فلم ينهض معهم أحد من اليهود في محاربة الأنصار » . (٤) .

(١) راجع الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام - د. جواد علي ج ٦ ص ٥١١ - ٥١٩ ط الأولى ٧٠ .

(٢) تاريخ الطبری ج ٢ ص ٤٨١ .

(٣) مجمع المدينة في عهد الرسول ﷺ لعبدالله بن إدريس ص ٣٨ ط ١٩٨٢ .

(٤) تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجامعة وصدور الإسلام . للدكتور إسرائيل ولفنسون ص ١٢٩ ط الاتحاد بالقاهرة ١٩٢٧ . نقل عن السيرة النبوية للندوي ص ١٣٣ .

وقد أشار القرآن إلى عداوة اليهود فيما بينهم في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ . ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

والقرآن يسجل الحياة الاجتماعية بين بطون وأفخاذ اليهود التي كانت تتحرك في وسط المجتمع المدني وتختلط بالبيئة وترتبط بالقبائل العربية بارتباطات سياسية واجتماعية ، ووضح ابن عباس رضي الله عنه أبعاد هذه الآية ، فقال : « أَتَيْهِمُ اللَّهُ مِنْ فَعْلِهِمْ ، وَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ سَفْكَ دِمَائِهِمْ ، وَافْتَرَضَ عَلَيْهِمْ فِيهَا فِدَاءَ أُسْرَاهُمْ ، فَكَانُوا فَرِيقَيْنِ : طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ حُلَفَاءَ الْخَزْرَجِ ، وَالنَّضِيرِ وَقَرِيطَةَ حُلَفَاءَ الْأَوْسِ ، فَكَانُوا إِذَا كَانَتْ بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ حَرْبٌ خَرَجَتْ بَنُو قَيْنِقَاعَ مَعَ الْخَزْرَجِ ، وَخَرَجَتْ النَّضِيرُ وَقَرِيطَةُ مَعَ الْأَوْسِ ، يَظَاهِرُ كُلٌّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ حُلَفَاءَهُ عَلَى إِخْوَانِهِ حَتَّى يَتَسَافَكُوا دِمَاءَهُمْ بَيْنَهُمْ ، وَيَأْيِدُهُمُ التَّوْرَةُ يَعْرِفُونَ مِنْهَا مَا عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ ، وَالْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ أَهْلُ الشَّرْكِ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ لَا يَعْرِفُونَ جَنَّةَ وَلَا نَارًا ، وَلَا بَعْثًا ، وَلَا قِيَامَةً ، وَلَا كِتَابًا ، وَلَا حَرَامًا ، وَلَا حَلَالًا ، فَإِذَا وَضَعَتِ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا اقْتُلُوا أُسْرَاهُمْ » تصديقاً لما في التوراة وأخذاً به بعضهم من بعض يفتدى بنو قينقاع ما كان من أسراهم في أيدي الأوس ، وتفتدى النضير وقريظة ما كان في أيدي الخزرج منهم ويطلبون ما أصابوا من الدماء ، وقتلوا من قتلوا منهم فيما بينهم مظهرة لأهل الشرك عليهم » (٢) .

وكانت علاقة اليهود هذه مع الأوس والخزرج خاضعة للمنفعة الشخصية والمكاسب المادية ، فهم يعملون على إثارة الحرب بين

(١) البقرة : ٨٤ ، ٨٥ .

(٢) تفسير الطبري ج ١ ص ٣٩٧ .

الفريقين ، متى وجلوا في إثارتها فائدة لهم ليقترض الأوس من طائفة من اليهود ، ويقترض الخزرج من طائفة أخرى .

وكانت معظم معاملاتهم مع غيرهم تقوم على المراهنات وتعاطى الربا ، وبهذا سيطر اليهود على الجوانب الاقتصادية في المدينة ، وأثقلوا الأوس والخزرج بالديون والالتزامات علاوة على ما تعرضوا له من إرهاب وموشقة (١) .

(ب) موقف اليهود من الإسلام بعد الهجرة :

قبل بعثة الرسول ﷺ كان أحبار اليهود قد تحدّثوا عن نبي يبعث في الجزيرة العربية ، ووردت صفاته في كتبهم وتنبؤاتهم ، قال ابن إسحاق : « وحدثني عاصم بن قتادة عن رجال من قومه قالوا : إن مما دعانا إلى الإسلام مع رحمة الله تعالى وهدايه لنا لما كنا نسمع من رجال يهود ، وكنا أهل شرك أصحاب أوثان ، وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس لنا ، وكانت لاتزال بيننا وبينهم شرور ، فإذا نلنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا : إنه قد تقارب زمان نبي يبعث الآن تقتلكم معه قتل عاد وإرم . فكنا كثيرا ما نسمع ذلك منهم ، فلما بعث الله رسوله ﷺ أجبناه حين دعانا إلى الله تعالى ، وعرفنا ما كانوا يتوعدوننا به ، فبادرناهم إليه ، فأمنّا به ،

وكفروا به (٢) ، وفيهم نزلت الآيات : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنه الله على الكافرين ﴾ (٣) . قال محمد بن إسحاق : عن ابن عباس ، أن يهودا كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب ، كفروا به وجعلوا ما كانوا يقولون فيه ، فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور ، وداود بن سلمة : يا معشر يهود ، اتقوا الله وأسلموا ، فقد كنتم تستفتحون

(١) التاريخ اليهودي العام لصابر طيمية ج ٢ ص ١٧ ط الأولى ١٩٧٥ م دار الجيل بيروت .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ص ٢٢٥ ط الحلبي ١٩٣٦ م .

(٣) البقرة : ٨٩ .

علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونحن أهل شرك ،
ونخبروننا بأنه مبعوث وتصفونه ، فقال سلام بن مشكم
(أخو بني النضير) : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنا نذكر
لكم ، فأنزل الله في ذلك من قولهم : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله
مصدق لما معهم ﴾ الآية ، وقال العوفي ، عن ابن عباس « وكان من قبل
يستفتحون على الذين كفروا » ، يقول : يستصرون بخروج محمد ﷺ
على مشركي العرب ، يعني بذلك أهل الكتاب ، فلما بعث محمد ﷺ
ورأوه من غيرهم ، كفروا به وحسدوه ...

وقال مجاهد : « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على
الكافرين » قال : هم اليهود (١) .

لقد كان اليهود هم أول من اصطدم بالدعوة في المدينة وكان لهذا
الاصطدام أسبابه الكثيرة :

— كانوا يزعمون أنهم شعب الله المختار ، فكانوا يتطلعون أن يكون
الرسول الأخير فيهم ، فلما جاء من العرب أخذتهم العزة بالإثم .

— شعر اليهود بالخطر من عزهم عن المجتمع المدني الذي كانوا يزاولون
فيه التجارة الرابحة .

— بدأ القرآن يتعرض لليهود في عقائدهم وحياتهم وأخلاقهم ، مما أثار
اليهود على الإسلام والمسلمين ، فغبروا موقفهم منهم ، وناصبوا الإسلام
العداء الحفي والسافر .

وقد حلل الكاتب اليهودي « إسرائيل ولفنسون » أسباب هذا
النزاع ، فقال : « ولو وقفت تعاليم الرسول عند حد محاربته للديانة الوثنية
فحسب ، ولم يكلف اليهود أن يعترفوا برسائله ، لما وقع نزاع بين اليهود
والمسلمين ، ولكن اليهود قد نظروا بعين ملوها التبجيل والاحترام لتعاليم
الرسول ، ولأيده وساعده بأموالهم وأنفسهم حتى يحطموا الأصنام

(١) هجر ابن كثير م ١ ص ١٨٧ .

ويقضوا على العقائد الوثنية ، لكن بشرط ألا يتعرض لهم ولا لدينهم ، وبشرط ألا يكلفهم الاعتراف بالرسالة الجديدة ، لأن العقلية اليهودية لا تلين أمام شيء يزحزحها عن دينها ، وتأى أن تعترف بأن يوجد نبي من غير بني إسرائيل » (١) .

— هذا وقد زاد اليهود غيظا وحقدا على الإسلام دخول بعض أخبار اليهود وعلمائهم في الإسلام كعبدالله بن سلام ، وكان ذا مكانة عالية عندهم ، ولم يكونوا يتوقعون أن يدخل مثله في الإسلام ، فأثار ذلك الحقد الدفين فيهم ، لإدراكهم أن دخول أولئك الأخبار الإسلام آية ساطعة وبرهان قاطع على صدق الدعوة ، وأن ما عليه اليهود باطل من العقيدة ، ومين من القول .

ولم يقتصر اليهود على مخالفة الإسلام والابتعاد عنه ، بل تعدوا إلى تفضيل عبادة الأوثان والمشركين ، فقد روي أن قريشا قالت لعلماء اليهود الذين زاروهم في مكة : « يامعشر اليهود ، إنكم أهل الكتاب الأول ، والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد ، أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا : بل دينكم خير من دينه ، وأنتم أولى بالحق منه » (٢) .

وإلى هذا يشير القرآن بقوله : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ (٣) .

ولقد كان المنتظر أن يكون اليهود في المدينة هم أول من يؤمن بالرسالة الجديدة ويؤمن بالرسول الجديد مذ كان القرآن يصدق ما جاء في التوراة في عمومته ومذ كانوا هم يتوقعون رسالة هذا الرسول وعندهم أوصافه في البشارات التي يتضمنها كتابهم ، وهم كانوا يستفتحون به على العرب المشركين ، والقرآن يزيد وضوحا من موقف اليهود من الرسول ﷺ ودعوته :

(١) تاريخ اليهود في بلاد العرب ولقنسون ص ١٢٣ نقلا عن السيرة النبوية للندي .

(٢) الروض الأثف للسهل ج ٣ ص ٢٥٩ .

(٣) النساء : ٥١ .

﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون . ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ (١) .

﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السيل . والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله وكفى بالله نصيرا . من الذين هادوا يخرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا ﴾ (٢) .

(ج) جدال اليهود مع النبي ﷺ لإثارة البلبلة في المجتمع الإسلامي .

لم تذكر كتب السير شيئا عن الاحتكاك الذي وقع بين النبي ﷺ ، وبين اليهود وهو بمكة المكرمة ، حتى هاجر إلى المدينة المنورة ، فالتقى بهم ، إذ كانوا مختلطين بالقبائل العربية ومتصلين بالمسلمين بروابط عديدة ، وطبيعي أن يدعوهم النبي ﷺ إلى الإسلام لعموم رسالته ، لأنه أرسل رحمة للعالمين ، وكانت هذه الدعوة هي المحرك لغرورهم الذي دفعهم إلى الإنكار والمكابرة ، وأخذتهم العزة بالإثم ، فاندفعوا لمجادلة النبي ﷺ وسائر المسلمين ، وناقشوهم مناقشة دينية ، أخذت أولا طابع الاستفهام والاستفسار ، ثم أخذت من جانبهم سببا واستهزاء وخيانة ، حتى اضطر النبي ﷺ إلى إجلاء بعضهم .

وقد أمر الله نبيه أن يجادلهم برفق ، فقال تعالى : ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾ (٣) . وقال تعالى : ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو

(١) آل عمران : ٢٣ - ٢٤ .

(٢) النساء : ٤٤ - ٤٦ .

(٣) العنكبوت : ٤٦ .

أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴿١﴾ .

وقد كان النبي ﷺ ينكر عليهم في جدهم مغه تحريفهم التوراة واختلافهم فيها ، ويكفي ذلك دليلا على الشك في حقيقة ما بأيديهم ، قال تعالى : ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ﴾ (٢) .

كما أنكر عليهم أنهم كانوا لا يتلقون تعاليم دينهم من كتبهم ولكن من أحبارهم ، قال تعالى : ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ﴾ (٣) .

واستنكر عليهم النبي ﷺ شدة تعصبهم لدينهم ، إلى درجة أنهم كانوا يتواصون بعدم الإيمان لأحد من غير جنسهم ولو غزت الحقيقة نفوسهم ، وقد سجل القرآن هذه الحقيقة ، فقال تعالى : ﴿ ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يوثق أحد مثل ما أوثقتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء والله واسع عليم . يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ (٤) .

وقد كانت المناقشة تدفعهم إلى كثير من المهاترات ، فكان النبي ﷺ يأخذها عليهم ، من مثل ادعائهم أن جبريل عدوهم ، وقد رد القرآن على هذا القول ردا صريحا قويا ، فقال تعالى : ﴿ قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين . من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكايل فإن الله عدو للكافرين ﴾ (٥) .

(١) التحل : ١٢٥ .

(٢) البقرة : ٧٩ .

(٣) التوبة : ٣١ .

(٤) آل عمران : ٧٣ ، ٧٤ .

(٥) البقرة : ٩٧ ، ٩٨ .

واتخذ اليهود هذه المحادلات وسيلة لإثارة الفتنة والبلبله في هذا المجتمع المتطور ، واحتجوا على النبي ﷺ بوجود النسخ في القرآن ، وأنكروا نسخ المعجزات والآيات ، فرد الله عليهم : ﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ﴾ (١) .

وهكذا أوجد اليهود جوا من المناقشات والمهاترات التي لم يكن الهدف من ورائها الوصول إلى الحق ، بل كانت صادرة عن سوء نية ، ولذلك اتخذت طابع التحدى والعداوة . (٢) .

وسوف نعرض لشيء من ذلك تبياناً لما استقرت عليه الشخصية اليهودية عبر الأزمان وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها من غرام بالإفساد في الأرض ، وجبه الحق بالباطل ، وجحد لكل ما يدين إرجافهم وإفسادهم وما يكشف زيفهم ، أملاً منا أن يستبصر أبناء الإسلام أنهم اليوم أمام يهود الأمس ، وأن عليهم أن يستلهموا هدى رسول الله ﷺ في التعامل معهم في السلم والحرب ، في القرب والبعد .

(١) جدالهم في شأن نبوته ﷺ بقصد الطعن فيها :

حاول اليهود الطعن في نبوة الرسول ﷺ كيما ينصرف عنها الناس ، فلا يؤمنوا بدعوته ، واتخذوا لذلك وسائل متعددة :

راحوا يصرحون بأنه — ﷺ — ليس هو النبي المنتظر بعد أن عرفوا صدقه ، كما يعرفون أبناءهم ، وقد سجل القرآن الكريم هذا عليهم ، ليبقى الآية الهادية للأمة الإسلامية ، والكاشفة لهم حقيقة عبدة العجل من أبناء يهود : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ (٣) .

(١) البقرة : ١٠٦ .

(٢) راجع تاريخ الجدل للإمام محمد أبوزهرة ص ٤٨ — ٥١ ط الثانية ١٩٨٠ .

(٣) البقرة : ٨٩ .

ظهروا أمام الناس — تضليلا وتعتيما — بمظهر المحافظة على عهود الله ، وأنهم ما تركوا الإيمان بمحمد ﷺ — صدا له ، وإنكارا لحقه ، بل تركوا الإيمان به ، لأنه لم يأت بالمعجزات التي أتى بها الأنبياء السابقون ، وهم لا يؤمنون إلا لمن أتى بالمعجزات ، فهم في حل من الإيمان به ، وفقا لما عهد إليهم . وقد سجل القرآن عليهم هذا التضليل وكشف زيفهم ومحق زخرفهم وباطلهم : ﴿ الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالنبات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين ﴾ (١) .

وقد أمر الله نبيه — ﷺ — أن يرد عليهم بما يخرس ألسنتهم من واقع تاريخهم المظلم ، فقال : قل لهم يا محمد ﴿ قد جاءكم رسل من قبلي بالنبات ﴾ أي بالحجج والبراهين ، وبالذي قلتم أي بنار تأكل القرابين المتقبلة ﴿ فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين ﴾ في زعمكم أنكم تتبعون الحق وتنفادون للرسل !!

وبذلك تكون الآية قد أبطلت دعواهم ، وردت عليهم بما يثبت كذبهم ، وطلبوا الرسول ﷺ بالمطالب المتعنتة ، على سبيل التحدي والتعجيز ، وإظهاره بمظهر العاجز عن إجابة أسئلتهم ، لكي ينصرف الناس عنه ويعتقلوا عدم صدقه .

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس ، قال : قال رافع بن حرملة اليهودي لرسول الله ﷺ يا محمد ، إن كنت رسولا من الله كما تقول ، فقل لله فيكلمنا حتى نسمع كلامه ، فأنزل الله في ذلك قوله تعالى : ﴿ وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون ﴾ (٢) .

(١) آل عمران : ١٨٣ .

(٢) البقرة : ١١٨ .

فأجابهم الله عن هذه الشبهة بقوله : ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم ﴾ ، وحاصل هذا الجواب أنا قد أيدنا قول محمد ﷺ بالمعجزات ، وبيننا صحة قوله بالقرآن وسائر الحجج .

وقد ذكر القرآن أن هذه من عادات اليهود القديمة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما حاءتهم اليينات فعفونا عن ذلك وآتيناه موسى سلطانا مينا ﴾ (١) .

ومن الوسائل التي اتبعها اليهود في الطعن في نبوة محمد ﷺ محاولتهم إنكار أن يكون القرآن منزلا من عند الله تعالى على محمد ﷺ :

عن ابن عباس — رضي الله عنهما — قال : قال ابن صوريا القطوني لرسول الله ﷺ : يا محمد ، ماجئتنا بشيء نعرفه ، وما أنزل الله عليك من آية بينة فنتبعك . فأنزل الله في ذلك من قوله : ﴿ ولقد أنزلنا إليك آيات يينات وما يكفر بها إلا الفاسقون ﴾ (٢) .

وغرضهم من هذه المقالة الطعن في كون القرآن الكريم معجزة لرسول الله ﷺ ، فالآية الكريمة ترد على اليهود الذين حاولوا الطعن في صدق النبي ﷺ عن طريق إنكارهم أن يكون القرآن معجزة (٣) .

(٢) جدالهم حول تحويل القبلة :

﴿ سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم

(١) النساء : ١٥٣ .

(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ٢٠٠ وذكر السهيلي : الفطوي بدلا من القطوني ، وهي كلمة عبرانية تطلق على كل من تولى أمر اليهود وملكهم .

(٣) بنو إسرائيل في القرآن والسنة د. محمد سيد طنطاوي الجزء الأول ط ١-١٩٦٨ م ص ١٩٣ : ١٩٨ .

شهاداً وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴿١﴾ .

لما قدم رسول الله ﷺ المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان رسول الله ﷺ يحب أن يوجهه الله إلى الكعبة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء .. ﴾ الآية وقال السفهاء من الناس وهم اليهود : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، قال الله تعالى : ﴿ قل لله المشرق والمغرب ﴾ رواه البخارى عن عبد الله بن رجاء (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ : قال ابن عباس في رواية الكلبي : كان رجال من أصحاب رسول الله ﷺ قد ماتوا على القبلة الأولى ، منهم : أسعد بن زرارة ، وأبو أمامة أحد بنى النجار ، والبراء بن المعرور أحد بنى سلمة ، وأناس آخرون جاءت عشائهم ، فقالوا : يا رسول الله ، توفى إخواننا وهم يصلون إلى القبلة الأولى ، وقد صرفك الله تعالى إلى قبلة إبراهيم ، فكيف بإخواننا ؟ فأنزل الله : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ (٣) .

والآيات والروايات تصور البيئة المدنية ، وتسجل حقيقة الجدل ، فبدأ القرآن يرد عليهم وعلى أسئلتهم وعلى أقاويلهم ، ويصحح التصور العام للأمور ، كما كانت حادثة القبلة مناسبة كريمة لتقديم مفاهيم جديدة لمعانى القبلة : ﴿ قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ فالجهات والأماكن لا فضل لها لذاتها ، وإنما يفضلها ويخصصها اختيار الله

(١) البقرة : ١٤٢ - ١٤٣ .

(٢) صحيح البخارى : ج ١ ص : ٨٨ .

(٣) أسباب نزول القرآن للواحدى ص ٣٩ .

وتوجيهه ، لذلك يقرر حقيقة التصور للأماكن والجهات ، وحقيقة المصدر الذى يتلقى منه البشر التوجيهات .

ويكشف لهم عن حكمة اختيار القبلة التى كانوا عليها : ﴿ وما جعلنا القبلة التى كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾ (١) .

والآيات تصور تحركات اليهود فى جنبات المجتمع ، وإثارة الشكوك فى صفوف المسلمين وقلوبهم ، عندما قالوا لهم : إن كان التوجه إلى بيت المقدس فيما مضى باطلا فقد ضاعت صلواتكم طوال هذه الفترة ، وإن كانت حقاً فالتوجه الجديد إلى المسجد الحرام باطل ، وصلاتكم إليه كلها ضائعة ، فأنزل الله تعالى ردا عليهم : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ .

وتبين لنا خلال قصة تحويل القبلة مدى ما أحدثته هذه القضية والحملة فى نفوس بعض المسلمين ، وفى المجتمع الجديد من بلبلة فى أذهان الناس حتى صارت القضية حديث المجالس ، والقرآن يتابع القضية أولاً بأول ، ويوجه هذا المجتمع ويرشده فيقول : ﴿ وما جعلنا القبلة التى كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ﴾ .

وبدأ اليهود يتخذون من هذا الوضع حجة لهم ، فصدر الأمر الإلهى الكريم بالاتجاه إلى المسجد الحرام : (٢) ﴿ قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ﴾ (٣) .

(١) البقرة : ١٤٣ .

(٢) الظلال : م ١ ص ١٢٦ بتصرف .

(٣) البقرة : ١٤٤ .

قال ابن عباس : كان أول ما نسخ القرآن القبلة ، وذلك أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة ، وكان أكثر أهلها اليهود ، فأمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس ، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهراً ، وكان يحب قبلة إبراهيم ، فكان يدعو الله ، وينظر إلى السماء ، فأنزل الله : ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء ﴾ إلى قوله ﴿ فولوا وجوهكم شطره ﴾ ، فارتابت من ذلك اليهود ، وقالوا : ﴿ ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل الله المشرق والمغرب ﴾ ، وقال : ﴿ فأينما تولوا فثم وجه الله ﴾ (١) .

وقد تكررت آيات القبلة ، وتكرر فيها الأمر للمؤمنين بالتوجه إلى المسجد الحرام في صلاتهم ، وهذا التكرار لتأكيد أمر القبلة وتشديده ، لأن تحول القبلة كان أول نسخ في الإسلام ، كما قال كثير من العلماء ، فاقضى الأمر تأكيده حتى يرسخ في نفوس المسلمين ، ويستقر في مشاعرهم ، ويتبدد ما أثير حولها من شبهات وشكوك (٢) .

(٣) جداهم حول أفضلية البيت الحرام :

حرص اليهود على أن يشيعوا « أن بيت المقدس أفضل من الكعبة وأحق الاستقبال ، لأنه وضع قبلها ، وهو أرض المحشر ، وأرض جميع الأنبياء من ذرية إسحق ، وكانوا يعظمونه ويصلون إليه ، وقد وعد الله تعالى « إبراهيم » أن تكون البركة في نسل ولده « إسحق » ، فلو كنت على ما كانوا عليه لعظمت ما عظموا ، ولبقيت على استقبالهم أبداً دون أن تتحول إلى المسجد الحرام فإن تحولك إليه مخالفة لقبلة الأنبياء من قبلك » (٣) .

وقد جاء رد الله سبحانه وتعالى :

-
- (١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٢٨٧ باختصار .
 (٢) بنو إسرائيل في القرآن والسنة للدكتور الطنطاوي ج ١ ص ٢٤٥ .
 (٣) بنو إسرائيل في القرآن والسنة للدكتور الطنطاوي ج ١ ص ٢٤٥ .

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي
 بَيْتَهُ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ
 مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ
 حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾

آل عمران : ٩٦ - ٩٧

وبذلك كذب اليهود في دعواهم أن المسجد الأقصى أفضل من المسجد الحرام ، وبين فضائل البيت الحرام ، وأن في تحول الرسول ﷺ للكعبة لم يكن مخالفة للأنبياء قبله ، وإنما هو تكريس لعظمة البيت الحرام وأهميته ، وبيان لزيغ الادعاء وبطلان حججهم المغرضة التي تهدف إلى البلبلة ، وإثارة النفوس ، وتقويض دعائم الدعوة الجديدة ، وبث العقبات أمامها ، وإشغالها بقضايا جانبية تستنفذ جُل طاقتها ، وتصرفها عن مهامها الأساسية ممثلة في التأسيس لمجتمع مثالي نقي ، ومحاولة لتأكيد فريتهم أنهم الأئمة والناس لهم تبع في كل شئون الحياة ومنها التوجه في العبادة التي هي جوهر الحياة لدى كل ذي دين يستمسك به .

وما كان لرسول الله ﷺ أن يدعه ربه على حال يبدو ظاهرها أن فيه تبعية لتوجهات يهود ، وهو الذي جعل منه إمام الأنبياء في المسجد الأقصى ليلة الإسراء ، فكان في هذه الإمامة وفي التوجه إلى بيت المقدس أولاً إشارة إلى أنه لم يأت بما يناقض بما جاءت به الرسل من قبل ، وأنه أحق ببيت المقدس منهم ، وأنه لَمَّا تفرد بالسيادة والإمامة والختم كان أحق بأن يكون أول بيت وضع للناس هو توجهه ، فجمع الله — عز وعلاً — بين التوجهين ، تأكيداً ، وتكريماً .

(٤) جذالهم هم والنصارى في شأن إبراهيم عليه السلام وملته :

كانوا في مجادلاتهم يدعون أن « إبراهيم » عليه السلام كان على ديانتهم ، لأنه كان موضع إجلال الفريقين لما في كتبهم من الثناء عليه في العهد العتيق والعهد الجديد ، كما كانت قريش تجلّه وتدعى أنها على دينه ،

ولذلك كانت هذه القضية موضع اهتمام القرآن الكريم في آيات عديدة ،
ففي سورة « النحل » المكية يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا
لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ النحل : ١٢١ .

فلما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة نزلت آيات تتحدث عن هذه
القضية ، وتعالجها بصورة منطقية وبحجج وبراهين علمية :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا
أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾
هَآتَيْتُمْ هَٰؤُلَاءَ حُجْجَةً فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾
مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا
مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ
بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ

وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ آل عمران : ٦٥ - ٦٨ .

وبهذا الأسلوب المحكم تولى القرآن مجادلة أهل الكتاب على مسمع من
المجتمع الذى يتابع هذه الأحداث لحظة بلحظة ، فما أنزلت التوراة على
موسى ولا الإنجيل على عيسى إلا من بعد إبراهيم بأحقاب طوال ، وقد
قالوا : إن بين إبراهيم وموسى سبعمائة سنة ، وبين موسى وعيسى حوالى ألف
سنة ، وبين عيسى ومحمد ﷺ حوالى ستائة سنة . أفلا تعقلون أن المتقدم
على الشيء لا يكون تابعا له ، كما أن هذه الأخبار لا يمكن تلقيها إلا بوحى
من الله (١) .

عن ابن عباس رضى الله عنه ، قال : اجتمعت نصارى نجران وأخبار
يهود عند رسول الله ﷺ ، فتنازعوا عنده ، فقالت الأخبار : ما كان
إبراهيم إلا يهودياً ، وقالت النصارى : ما كان إبراهيم إلا نصرانياً ، فأنزل

(١) تفسير المراغى ج ٣ ص ١٨٠ ، ١٨١ بتصرف .

الله تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم ﴾ الآية أى كيف تدعون أيها اليهود أنه كان يهودياً وقد كان زمنه قبل أن ينزل الله التوراة على موسى ، وكيف تدعون أيها النصارى أنه كان نصرانياً وإنما حدثت النصرانية بعد زمنه بدهر ، ولهذا قال تعالى : ﴿ أفلا تعقلون ﴾ . ثم قال تعالى : ﴿ ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ﴾ الآية (١) .

والآيات والروايات تصور مظاهر الجدل ومنطق القرآن للرد عليهم ، كما تصور وقع هذا الجدل في نفوس السامعين والمتبعين لهذه الأحداث ، فالقرآن ينكر على من يجادل فيما لا علم له به ، وهى مجادلة اليهود في كون إبراهيم يهودياً أو نصرانياً ، مع أنه لا ذكر لدين إبراهيم في أحد الكتابين ، وهذا الأسلوب الحكيم أثبت للجماهير أن هذا الجدل لذات الجدل فقط لا لمعرفة الحقائق .

وإن على المجتمع الإسلامى المعاصر أن يستقى في صراعه الحاضر مع الباطل اليهودى من معين الهدى القرآنى الثرى ، ليكشف عن نهج الفكر اليهودى في التزييف والتزوير التاريخى للوقائع ، فما الصراع الإسلامى اليهودى إلا ثمرة لما غرسته العصابة اليهودية من إفك في تربة الوعي التاريخى للحياة ، وما يزال إفكهم يورق ويثمر حنظلاً يتجرع المسلمون عصارتها ، وما يزال المسلمون عاجزين عن استئصال هذا الإفك ، لتغافلهم عما أقام الإسلام : قرآناً وسنة منائر هادية إلى التى هى أهدى وأقوم في مجادلة ومجالبة عبدة العجل ، على الرغم من أنهم يقيمون صروح إفكهم على كتيبان رملية يسير تبديدها بأعاصير الحق الذى كاد يتغافل عنه كثير من أهله وذويه .

(٥) جدالهم حول ما حُرِّم عليهم من الأطعمة :

ومن المسائل التى أثار اليهود حولها الجدل بعض الآيات التى كانت تخصهم ، وتتحدث عن تاريخهم وصفاتهم ، فعندما نزل قوله تعالى : ﴿ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين . فمن

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٧٣ .

افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون ﴿١﴾ .

اندفع اليهود وانطلقوا للنبي ﷺ يناقشونه ويجادلونه ، وقالوا : (لسا بأول من حرمت عليه ، ولا هو تحريم قديم : كانت محرمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بنى إسرائيل ، وهلم جرا إلى أن انتهى التحريم إلينا ، فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا) (٢) .

وآية ﴿ كل الطعام .. ﴾ تشير إلى أشياء كثيرة ، من أهمها زعم اليهود أن النسخ محال ، فدحض القرآن دعواهم عن طريق كتابهم ، فقد أخبر سبحانه أن جميع الأطعمة السابقة على نزول التوراة كانت حلالا لبنى إسرائيل سوى ما حرمه « إسرائيل » على نفسه ، واستمر الأمر على ذلك حتى نزلت التوراة ، فحرم الله عليهم فيها بعض الطيبات بسبب ظلمهم ونعيمهم وتحريم التوراة لبعض المطاعم التي كانت حلالا لهم قبل نزولها هو النسخ بعينه (٣) .

ومنها أنها تتضمن تكذيبهم أن ما حرم عليهم لم يكن سبب تحريمه ظلمهم أو بغيهم ، وإنما كان محرماً على غيرهم ممن سبقهم من الأمم ، وقد سبق الرد على هذا القول في الكشف .

ومنها أيضاً أن الآية تشير إلى عدم صدقهم ، فما كانوا يحضرون كتابهم ، وما كانوا يجروون على إخراج التوراة ، وبعد نزول هذه الآية انقلبوا صاغرين مخذولين ، ولكنهم لا يصدعون للحق كما ينبغي ، فما هم بالذين يخضعون لسلطان الحق ، بل هم الخاضعون أبداً لسطوة السيف حين يكون في يد قاهر ، فتلك هي السجية التي جبلت عليها يهود ، وما كان للمسلمين في هذا العصر إلا أن يدركوا أن حقهم المنهوب لن يعود إلا على شفرات سيوف باترة ، لا على مناضد مجادلة لن يوضع عليها إلا مهاترة صهيونية يبيدها عبدة العجل منذ أكر من ثلاثين قرناً .

(١) آل عمران : ٩٣ - ٩٤ .

(٢) الكشف للزمخشري ج ١ ص ٤٤٥ ط دار المعرفة .

(٣) هو إسرائيل في القرآن والسنة ج ١ ص ٢٤٦ .

(٦) توجيه أسئلة محرجة في تصورهم إلى النبي ﷺ :

كان اليهود يترددون على مجلس الرسول ﷺ ، ويوجهون إليه أسئلة صاغها التعنت وقذف بها على ألسنتهم قصد الإحراج وإظهار عجزه عن الإجابة عنها . وما كان لهم أن يفعلوا — لو كانوا يعقلون — من بعد أن تكاثرت البراهين والدلائل والآيات الباهرات القاهرة على أنه ﷺ ﴿ ما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى . علمه شديد القوى ﴾ (١) .

سألوه عن الروح ، فسجل القرآن الكريم سؤالهم والجواب المخرس الدامغ : ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيم من العلم إلا قليلا ﴾ (٢) .

عن عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — قال : كنت أمشي مع رسول الله ﷺ في حرث في المدينة ، وهو متوكئ على عسيب ، فمر بقوم من اليهود ، فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا تسألوه ، قال : فسألوه عن الروح ، فقالوا : يا محمد ، ما الروح ؟ فما زال متوكئاً على العسيب ، قال : فظننت أنه يوحى إليه ، فقال : ﴿ يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيم من العلم إلا قليلا ﴾ .

وهذا الحديث يشير إلى أن هذه الآية مدنية ، وأنها نزلت حين سأل اليهود عن ذلك بالمدينة ، مع أن السورة مكية إلا آيات لم تعد هذه الآية منها .

وقد يجاب عن هذا بأنه قد تكون نزلت عليه بالمدينة المنورة مرة ثانية ، كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك ، أو نزل عليه الوحي بأن يبيهم عما سألوه بالآية المتقدم إنزالها عليه ، ومما يدل على نزول هذه الآية بمكة ما قال الإمام

(١) النجم : ٣ — ٥ .

(٢) الإسراء : ٨٥ .

(أحمد) : حدثنا قتيبة ، حدثنا يحيى بن زكريا ، عن داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قالت قريش لليهود : أعطونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فسألوه ، فنزلت : ﴿ ويسألونك عن الروح .. ﴾ الآية ..

ولذلك حمل العلماء تعدد الروايات على تعدد نزول الآية ، فقالوا نزلت مرتين : مرة في مكة ومرة في المدينة (١) .

وسألوه عن الساعة :

وسجل القرآن ذلك ، وأجاب عن سؤالهم بما يكف كل لسان عنه ، وبما يعلن في قوة قاهرة أنه لا يملك من علمها شيئاً ، لاستئثار الله بذلك ، وما كان له ﷻ أن يفترى . يقول الحق عز وجل :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِئُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ
حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

الأعراف : ١٨٧

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

قيل : نزلت في قريش ، وقيل في نفر من اليهود .

والحق أن اليهود بتساؤلهم عن مثل هذه الأشياء التي لا يضير جهل الإنسان بها إنما يقصدون منه التشكيك في صدق نبوة المصطفى ﷺ ، وليثيروا البلبلة في هذا المجتمع الذي يتابع قصة الوحي لحظة بلحظة ، ويتلقى كل يوم أنباء جديدة وقيماً ومثلاً فريدة من نوعها .

عن ابن عباس ، قال : قال حمل بن أبي قشير ، وسمول بن زيد لرسول الله ﷺ : يا محمد أخبرنا متى الساعة إن كنت نبياً ، كما تقول ، فإننا نعلم متى هي ؟ فأنزل الله تعالى : ﴿ يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما

(١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٩٩ ، ١٠٠ .

علمها عند ربي .. ﴿ إلى قوله ﴾ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿ (١) .
هكذا يفعلون على مسمع من الناس إشعالا لنار الفتنة وإشاعة للبليلة في
المجتمع المسلم ، وقد ذكر القرآن جانباً من مواقفهم العدائية في أكثر من
سورة :

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ

تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ

مِنَ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ

ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَقَوْنَا عَنْ

ذَلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾

النساء : ١٥٣

إن اليهود بدأوا يتعتنون فيطلبون إلى رسول الله ﷺ أن يأتيهم بكتاب
مخطوط ينزله عليهم من السماء مجسماً يلمسونه بأيديهم . ويتولى الله سبحانه
الإجابة عن نبيه ، ويقص عليه وعلى المسلمين في مواجهة اليهود صفحة من
تاريخهم مع نبيهم موسى عليه السلام أن هذه طبيعتهم وتلك جبلتهم أنهم هم
من عهد موسى تعنتا وإعناتا ، فلا يسلمون إلا تحت القهر والضغط ، فقد
سألوا موسى ما هو أكبر من ذلك ، فقالوا : أرنا الله جهرة ، وكان جزاء
هذا التعنت وثمرته : ﴿ فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ﴾ .

قال محمد بن كعب القرظي والسدي وقطادة : سأل اليهود رسول الله
ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً من السماء كما نزلت التوراة على موسى مكتوبة ،
قال ابن جريج : سألوه أن ينزل عليهم صحفاً من الله مكتوبة لى فلان
وفلان وفلان بتصديقه فما جاءهم به ، فهذا إنما قالوه عن سبيل التعنت
والعناد والكفر والإلحاد (٢) .

قال صاحب الكشاف : ﴿ فقد سألوها موسى أكبر من ذلك ﴾

الشرط مقدر معناه : إن استكثر ما سألوك عنه فقد سألوها موسى أكبر من
ذلك ، وإنما أسند السؤال إليهم وإن وجد من آبائهم في أيام موسى ، لأنهم
كانوا على طريقهم وراضين بسؤالهم ومضاهين لهم في التعنت (٣) ..

(١) تفسير الطبري ج ٩ ص ١٣٧ ..

(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ٨٧١ .

(٣) تفسير الكشاف : ج ١ ص ٣٩٤ .

(د) القرآن يصور مواقف اليهود في المجتمع المدني :

كان اليهود يشكلون في المجتمع المدني ثقلاً حين كانت لهم علاقات وارتباطات بين الفئات المختلفة ، بينهم وبين المنافقين من جهة ، وبينهم والمشرّكين من جهة أخرى ، ولذلك تحدث القرآن في سور متعددة عن هذه العلاقات .

وعُرف اليهود بالخداع والمكر ، فكانوا في كثير من الأحيان يتظاهرون بالمودة لجيرانهم المسلمين ذاكرين صلة القرى ، وأن العرب واليهود من نسل إبراهيم عليه السلام ، فينخدع بحيلهم ومكرهم كثير من المسلمين ، فيواصلونهم لما كان بينهم من الجوار والمواودة (١) .

فأنزل الله تعالى آياته ينهى بها المسلمين عن مباطنة اليهود والاطمئنان إليهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ... ﴾ (٢) .

ولم يتوان اليهود عن السعي في دين الله معاجزين لكي يفتنوا الناس في دينهم ويوهنوا عقائدهم بالشبهة الزائفة والأباطيل المختلقة وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ (٣) .

وكعادة اليهود في المدينة كانوا يطلقون كل سهامهم المسمومة على الإسلام والمسلمين ، ويدسون الشكوك والريب ليضعفوا الإيمان في نفوس المسلمين وليزعزعوا ثقتهم في الإسلام .

واتخذوا لذلك أساليب مأكرة منها : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِمَّنْ أَهْلُ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٤) .

(١) خطر اليهودية العالية على الإسلام والمسيحية — لعبدالله التل ص ٤٢ ط الثالثة .

(٢) آل عمران : ١١٨ .

(٣) البقرة : ١٠٩ .

(٤) آل عمران : ٧٢ .

﴿ وإذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون ﴾ (١) .

تلك لحظة سريعة عن دور اليهود في الإثارة وبث الفتن وتسميم الأفكار وقد ندد القرآن بمواقف اليهود العدوانية ، وتسليبهم الحق بالباطل وكتمان الحق ، ليشيعوا الفتنة والبلبلة في المجتمع النامي والشك والارتياب في النفوس : ﴿ يابني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون . وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وإياي فاتقون . ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون . وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ﴾ (٢) .

ومن معالجة القرآن الحكيمة أنه يذكرهم بنعمة الله التي أنعمها عليهم إجمالا ليدعوهم بعدها إلى الوفاء بعهدهم ، وألا يسارعوا إلى الكفر فيصبحوا أول الكافرين ، وكان ينبغي أن يكونوا أول المؤمنين ، وينهى الله بني إسرائيل أن يكون كفرهم بما أنزله مصدقا لما معهم شراء للدنيا بالآخرة وإيثارا لما بين أيديهم من مصالح خاصة وبخاصة أحبارهم الذين يخشون أن يؤمنوا بالإسلام فيخسروا رياستهم ، وما تدر عليهم من منافع وأتاوات ، ثم يدعوهم إلى الاندماج في الصف والمجتمع والدخول في أجواء القرآن وأداء العبادات المفروضة وترك هذه العزلة والتعصب والعداوة . (٣) .

والشق الآخر من العلاج هو خطاب إلى المجتمع المدني ونصيحة إلى الجماعة المسلمة تبصرهم بأساليب اليهود ووسائلهم في الكيد والفتنة ، يتحلى فيها كيدهم ومكرهم على ضوء تاريخهم وجبلتهم لئلا ينخدع أفراد هذه البيئة الفتية بأقوال اليهود ومزاعمهم ووسائلهم الماكرة في الفتنة والتضليل :

﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا

(١) المائدة : ٦١ :

(٢) البقرة : ٤٠ - ٤٣ .

(٣) الظلال : م ١ ص ٦٧ .

آمنوا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون . أولا يعلمون أن الله يعلم مايسرون وما يعلنون ﴿ ١ ﴾ .

يقول ابن كثير : — ﴿ أفطمعون ﴾ أيها المؤمنون ﴿ أن يؤمنوا لكم ﴾ ، أي ينقاد لكم بالطاعة هؤلاء الفرقة الضالة من اليهود الذين شهد آباؤهم من الآيات البينات ما شاهدوه ، ثم قست قلوبهم من بعد ذلك ﴿ وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه ﴾ أي يتأولونه على غير تأويله ، ﴿ من بعد ما علقوه ﴾ أي فهموه على الجلية ومع هذا يخالفونه على بصيره .

وقوله تعالى : — ﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ﴾ ، قال ابن عباس ، ﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ﴾ ، أي قالوا : إن ضاحبكم رسول الله ولكنه إليكم خاصة ﴿ وإذا خلا بعضهم إلى بعض ﴾ قالوا لا تحدثوا العرب بهذا فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم فكان منهم ، ﴿ وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم ﴾ ، أي تقرون بأنه نبي وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه (٢) .

وكان اليهود يتحركون في المجتمع المدني ، ويخالطون الناس في ندواتهم ومجالسهم ، ويتفاخرون بأنهم شعب الله المختار ، وأنهم أقرب الناس إلى الله ، وأن الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس ، وكان أفراد المجتمع المدني يتأثرون بهذه الأقاويل ويتساءلون فيما بينهم : ما الحق ؟

فلقن الله رسوله ﷺ أن يتحدثاهم بدعوتهم إلى المباهلة ، أي أن يجتمع الفريقان هم والمسلمون ، ثم يدعون الله أن يميت الكاذب ملعونا ، فقال الله تعالى : — ﴿ قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين . ولن يتمنوه أبدا بما قدمت

(١) البقرة ٧٥ — ٧٧ .

(٢) تفسير ابن كثير م ١ ص ١٧٢ ، ١٧٣ .

أيديهم ، والله عليم بالظالمين . ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون ﴿ ١ ﴾ .

فالآيات تقرر أن اليهود متعلقون بالحياة ، ولا يتمنون الموت أبدا ، وإنما هي الأمانى التي يلجأ إليها المنحرفون عن العقيدة حين يطول بهم الأمد ، وهم أحرص الناس على البقاء في الدنيا ، ولذلك نكصوا عن المباهلة لعلمهم أنهم كاذبون، فيما يدعون (٢) .

هكذا تمضي الآيات في هذه المواجهة في وسط هذا المجتمع ، ومن شأن هذه الخطة أن تبطل كيد اليهود في وسط الصف المسلم ، وأن تكشف دسائسهم وأحاييلهم ، وأن تدرك الجماعة المسلمة طريقة اليهود في العمل والكيد والادعاء على ضوء ما وقع منهم في تاريخهم القديم ، وآيات سورة « البقرة » و « آل عمران » وغيرها استوفت هذه المعاني :

﴿ وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين . ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون . وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل ينسأ يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين ﴾ (٣) .

لقد كان هذا هو واقع اليهود إذ ظلُّوا على هذا الموقف العدائي (موقف إثارة الفتنة) والتبجح باستثناء بعض أفراد من علمائهم نوهت بهم بعض الآيات :

قال تعالى : ﴿ ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون . يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون

(١) البقرة : ٩٤ - ٩٦ .

(٢) راجع ابن كثير ١ ص ١٩١ .

(٣) البقرة : ٩١ - ٩٣ .

بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين ﴿١﴾ .

﴿ وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك هم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب ﴾ (٢) .

﴿ لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما ﴾ (٣) .

وكما صور القرآن مواقفهم العدائية هذه صَوَّرَ طباعهم وأخلاقهم ، وعرض جوانب منها عرفوا بها وجبلوا عليها ، فراح يَفْتَدُ مايدَّعونه من أنهم شعب الله المختار :

﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ (٤) .
وصور عبادتهم للمال ، وحرصهم على جمعه من الطرق المحرمة ، وما انتهى بهم ذلك إلى البخل والشح :

﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما ﴾ (٥) .

﴿ وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم والعدوان وأكلهم السحت لبس ما كانوا يعملون ﴾ (٦) .

(١) آل عمران : ١١٣ ، ١١٤ .

(٢) آل عمران : ١٩٩ .

(٣) النساء : ١٦٢ .

(٤) المائدة : ١٨ .

(٥) النساء : ١٦٠ .

(٦) المائدة : ٦٢ .

﴿ ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير . لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ﴾ (١) .

قال ابن عباس : لما نزل قول الله تعالى : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ﴾ دخل أبوبكر الصديق بيت المدراس فوجد من يهود ناسا كثيرة قد اجتمعوا على رجل منهم يقال له « فنحاص » ، وكان من علمائهم وأخبارهم ، ومعه خبر يقال له : « أشيع » ، فقال له أبوبكر : ويحك يافنحاص اتق الله وأسلم ، فوالله إنك لتعلم أن محمدا رسول من عند الله قد جاءكم بالحق من عنده ، تجدونہ مكتوبا عندكم في التوراة والإنجيل . فقال فنحاص : والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من حاجة من فقر ، وإنه إلينا لفقير ، ما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا ، وإنا نحن الأغنياء ، ولو كان غنيا ما أعطانا الربا ، فغضب أبوبكر رضي الله عنه ، فضرب وجه فنحاص ضربا شديدا ، وقال : والذي نفسي بيده لولا الذي بيننا وبينك من العهد لضربت عنقك ياعدو الله ، فأكذبونا ما استطعتم إن كنتم صادقين . فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا محمد ، أبصر ماصنع بي صاحبك ، فقال رسول الله ﷺ : « ما حملك على ما صنعت يا أبا بكر ؟ » فقال : يا رسول الله ، إن عدو الله قال قولا عظيما ، يزعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء ، فلما قال ذلك ، غضبت لله مما قال ، فضربت وجهه ، فوجد فنحاص ذلك ، وقال : ماقلت ذلك ، فأنزل الله فيما قال فنحاص : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ الآية ، رواه ابن أبي حاتم (٢) .

والقصة تدل على مدى التزام المسلمين بالوثيقة المبرمة بينهم وبين اليهود ، وأن تلك الوثيقة ظلت نبراسا ينير الطريق لتأسيس المجتمع

(١) آل عمران : ١٨٠ ، ١٨١ .

(٢) تفسير ابن كثير ١ ص ٦٥١ .

وتنظيمه ، فهي كصمام الأمان لتفادي الاحتكاك بين الأطراف المعنية بها .
وكانت منبعاً ثراً لتفهم معاني العهود والمواثيق بصورة تطبيقية .

وتدل أيضاً على أن الحماية الإسلامية في قلب المؤمن حين تجد حرمة
من حرمات الله تنتهك لا تملك زمامها فإذا هي تنتصر لله عز وعلا في غير
ما تجاوز وعدوان على حدود ما أقامت ولاية الإسلام من عهود ومواثيق .
وتدل أيضاً على أن المسلم وإن كان حليماً في سجيته إلا أن حلمه هذا
ينقلب بركانا لا يقهر ، وذلك ما كان من الصديق الحليم إزاء بغى
« فنحاص » وكُفرانِهِ .

وتدل أيضاً على أن « يهود » لا يعرفون في تطاولهم وبغيهم حداً متى
لم يجدوا يداً من حديد تهوى على رؤوسهم ، فالحياء لا يعرف طريقه إلى
قلوبهم ووجوههم ، ذلك دَيَّدَتْهُمْ حتى تقوم الساعة .
وَصَوَّرَ قَسْوَةَ قُلُوبِهِمْ وما طبعوا عليه من خيانة ، وَسَجَّلَ تحريفهم
للتوراة :

﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ
مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنْ
مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

﴿ فَمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ
عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا
قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢) .

وصدق الله ، فقد رأوا الحجر تتفجر منه اثنتا عشرة عينا ، ورأوا الجبل
يَنْدَلُّ حين تحلى عليه الله وخر موسى صعقا ، ولكن قلوبهم لا تلين ولا تندى
ولا تنبض بخشية ولا تقوى ، وهي ترى كل يوم معالم الحق ، وتشاهد في
كل لحظة صدق القرآن وصدق النبوة ، ولكن ظلت قلوبهم قاسية جاسية ،
ووصلت بهم القساوة أن يحرفوا الكلم عن مواضعه .

(١) سورة البقرة : آية ٧٤ .

(٢) المائدة : ١٣ .

والآيات تصور حال يهود في المجتمع المدني ، فهم لا يكفون عن محاولة خيانة الرسول ﷺ ، وقد كانت لهم مواقف خيانة متواترة ، وكلمة « لا تزال » تؤكد أن خيانتهم مستمرة في المجتمع الإسلامي على مدار التاريخ ، والتعبير القرآني الخاص عن واقع حال اليهود مع رسول الله ﷺ في المدينة تعبیر طريف له أبعاده ومفاهيمه ، فما دامت هذه خيانتهم مع نبي الرحمة ﷺ فكيف بالمجتمعات العادية ؟ فهذا هو جوهر جبلتهم ، وهذا هو جوهر موقفهم مع المجتمعات (١) .

هـ — تطهير المجتمع المدني من اليهود :

(١) أسباب التطهير :

إن اليهود لم يقفوا عند حد إنكار نبوة النبي ﷺ وتنزيل القرآن وفي نطاق المجادلات والمناورات الكلامية ، بل تجاوزوه إلى العذر ونقض العهد والعداء الفعلي والتحدي السافر وعدم احترام الوثيقة المبرمة بينهم وبين النبي ﷺ : ﴿ أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ﴾ (٢) .

وهي أدق وأوسع وثيقة كتبها رسول هذه الأمة ، ونظرا لخطورتها وثقلها وأهميتها ، ذكرت في أول هذه الرسالة ، والتي وردت فيها أسماء قبائل اليهود وفصائلها بصورة دقيقة تدل على حنكة — النبي ﷺ — السياسية وبعد نظره ، وتتجلى أبعاد تفاصيلها عندما بدأ النبي ﷺ يتخذ مواقف الجد والصرامة مع اليهود لتطهير المدينة منهم بتوجيه من الله تعالى : ﴿ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ﴾ (٣) .

وَكَأَنَّ الآيَةَ تشير إلى أن هذا النمط من الناس يشكلون حجر عثرة في بنية المجتمع الجديد ، فلا بد من تطهير الجو من هذه العناصر الخطرة والتي

(١) الظلال ج ٢ ص ٨٥٩ — بتصرف .

(٢) البقرة : ١٠٠ .

(٣) الأنفال : ٥٦ .

بدأت فصوله في الربع الأول من العهد المدني ، ثم استمرت إلى أن تم إجلأؤهم عن المدينة وخض شوكتهم .

ولقد تعددت مواقف التطهير ، فكان لكل فريق من اليهود موقف ، وهذا يدل على أن التطهير إنما كان يجري بمقدار الضرورة وبقصد إزالة الضرر والخطر المتحقق ، كما يدل على أن اليهود لم يقدموا جميعهم على الخروج من الميثاق إلى الغدر والعداء العملي في وقت واحد ، ولعل من أسباب ذلك أنهم لم يكونوا مجموعي الشمل في سلك كيان سياسي وحرني واحد كما أشارت الآية : ﴿ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم ﴾ (١) .

(٢) نقض بني قينقاع عهدهم مع الرسول ﷺ :

وكان أول من كشف عن دفين غله وحققه هم يهود بنو قينقاع (٢) الذين يقيمون داخل المدينة ويوتهم تلاصق بيوت المسلمين . (عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله ﷺ قريشا يوم بدر ، فقدم المدينة ، وجمع اليهود في سوق بني قينقاع ، فقال : « يا معشر يهود ، أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشا » ، فقالوا : يا محمد ، لا تغرنك نفسك ، إنك قتلت نفرا من قريش كانوا أغمارا لا يعرفون القتال ، إنك والله لو قاتلتنا لعرفت أننا نحن الناس ، وأنتك لن تأتي مثلنا . فأنزل الله عز وجل في ذلك : ﴿ قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد ﴾ (٣) ... قال فتحاص اليهودي في يوم بدر : لا يغرن محمد أن غلب قريشا ، إن قريشا لا تحسن القتال ، فنزلت الآية المذكورة . (٤) .

قال الزرقاني في شرح المواهب : « ذكر ابن سعد أن بني قينقاع لما

(١) البقرة : ٨٥ .

(٢) قال الزرقاني في شرح المواهب ما ملخصه : (بنو قينقاع بطن من يهود المدينة عند جسر بطحان بمائل العالية ، وكانوا أشجع اليهود وأشدهم بغيا) ج ٢ ص ٤٥٥ .

(٣) آل عمران : ١٢ .

(٤) جامع البيان للطبري ج ٣ ص ١٩٢ .

كانت وقعة بدر أظهروا البغض والحسد ، ونبذوا العهد لمدة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ﴾ ، فقال النبي ﷺ : إني أخاف بني قينقاع (١) .

وصدق تنبؤ النبي ﷺ ، فكان من أمر بني قينقاع أن امرأة من العرب قدمت بجلب لها ، فباعته بسوق بني قينقاع ، وجلست إلى صائغ بها ، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها ، فأبت ، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها ، ففعله على ظهرها ، فلما قامت انكشفت سوءئها ، فضحكوا بها ، فصاحت ، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ ، فقتله ، وكان يهوديا ، وشدت اليهود على المسلم ، فقتلوه ، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود ، فغضب المسلمون ، فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع .

وكان بنو قينقاع أول يهود نقضوا ما بينهم وبين رسول الله ﷺ ، فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على حكمه (٢) .

فقام عبدالله بن أبيي يكلم رسول الله ﷺ فيهم وألح عليه ، فوهمهم له ، ومشى عبادة بن الصامت إلى رسول الله ﷺ ، وكان له من حليفه مثل الذي لهم من عبدالله بن أبيي ، فخلعهم إلى رسول الله ﷺ ، وتبرأ إلى الله عز وجل وإلى رسول الله ﷺ ومن حليفهم ، ففيه وفي عبدالله بن أبيي نزلت هذه القصة من المائدة :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين . فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين . ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين ﴾ (٣) . إلى قوله

(١) المواهب اللدنية للزرقاني ج ١ ص ٤٥٦

(٢) سورة ابن هشام م ٢ ص ٤٧ - ٤٨ ط دار الوفاق . بيروت - تحقيق السقا وزملائه .

(٣) المائدة : ٥١ - ٥٣ .

تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (١) وذكر لتولي عبادة بن الصامت الله ورسوله والذين آمنوا وتبريه من بني قينقاع وحلفهم وولايتهم : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (٢) .

وأمر قائد المسلمين نبيُّ الهدى ﷺ أن يخرج بنو قينقاع من المدينة ، ولا يجاوروه فيها ، فخرجوا إلى أذرعات من أرض الشام ، وكانوا أشجع يهود المدينة ، وكان عدد المقاتلين منهم نحو ستمائة مقاتل (٣) .

وكان هذا الخروج إيذاناً بتحول هام في بنية المجتمع الإسلامي ، ومنعطفاً خطيراً في تاريخ الجزيرة العربية إذ خلت من هذا الدنس وظلت طاهرة نقية من رجسهم .

(٣) غدر بني النضير وإجلاؤهم عن المدينة :

شعر النبي ﷺ أن بني النضير يتربصون به الدوائر بعد نكبة الرجيع وبئر معونة ، وأن هذه النكبة ذكرتهم بانتصار قريش في أحد وأنستهم فوز المسلمين في بدر وغيرها ، فأراد الرسول ﷺ أن يستدرجهم لتضح له نياتهم ، فذهب إليهم في عدد من الصحابة لكي يطلب مهادنتهم في دية القتيلين اللذين قتلتهما عمرو بن أمية خطأ غداة مرجعة من بئر معونة ، لأن القتيلين من بني عامر وكانا حلفاء بني النضير ، وتظاهر اليهود بتلبية الطلب ، وجلس النبي ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم فينتظر وفاءهم بما وعدوا .

ثم خلا بعضهم ببعض ، فقالوا : إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه — فَمَنْ رَجُلٌ يَعْلُو عَلَى هَذَا الْبَيْتِ ، فَيُلْقِي عَلَيْهِ صَخْرَةً ، فَيَرِيحَنَا مِنْهُ ؟ — فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب أحدهم ، فقال : أنا لذلك ، فصعد ، ليلقي عليه صخرة ، كما قال ، ورسول الله ﷺ في نفر

(١) المائدة : ٥٥ .

(٢) المائدة : ٥٦ وسيرة ابن هشام ، م ٢ ص ٤٩ — ٥٠ ط دار الوفاق ، بيروت .

(٣) زاد المعاد ج ٢ ص ١٨٥ .

من أصحابه ، فيهم أبوبكر ، وعمر ، وعلي رضوان الله عليهم .

فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم ، فقام وخرج راجعا إلى المدينة ، فلما استلبث النبي ﷺ أصحابه قاموا في طلبه ، فلقوا رجلا مُقبلاً من المدينة ، فسألوه عنه ، فقال : رأيته داخل المدينة ، فأقبل أصحاب رسول الله ﷺ حتى انتهوا إليه ﷺ ، فأخبرهم خبر ما أرادت اليهود من الغدر به ، وأمر الرسول ﷺ بالتهيو لحربهم والسير إليهم ، ثم سار بالناس حتى نزل بهم فتحصنوا منه بالحصون ، فأمر الرسول ﷺ بقطع النخيل وتحريقها فنادوه : أن يا محمد ، قد كنت تنهى عن الفساد وتعيبه على من صنعه ، فما بال قطع النخيل وتحريقها !؟ (١) .

ونزل القرآن الكريم بعد ذلك يذكر المؤمنين بنعمة الله عليهم حيث نَجَّى نبيه ﷺ مما بيّته له يهود بني النضير من غدر ومكر ، فقال تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسطوا عليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ (٢) .

« ذكر محمد بن إسحاق بن يسار ومجاهد وعكرمة وغير واحد أنها نزلت في شأن بني النضير حين أرادوا أن يلقوا على رأس رسول الله ﷺ الرحي ، لَمَّا جاءهم يستعينهم في دية العامرين ، ووكلوا عمرو بن جحاش ابن كعب بذلك وأمره إن جلس النبي ﷺ تحت الجدار واجتمعوا عنده أن يلقي تلك الرحي من فوقه ، فأطلع الله النبي ﷺ على ما تمالؤوا عليه ، فرجع إلى المدينة وبعه أصحابه ، فأنزل الله في ذلك هذه الآية « (٣) التي سبق ذكرها .

(١) سيرة ابن هشام ، م ٢ ، ص ١٩٠ — ١٩١ ط دار الوفاق .

(٢) سورة المائدة آية : ١١ .

(٣) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٥١ .

فلما ظهر الغدر وتجلت الخيانة من بني النضير لم يبق مفر من نبد
عهدهم إليهم وفق القاعدة الإسلامية : ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ
إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ﴾ (١) .

فتجهز رسول الله ﷺ ، وحاصر محلة بني النضير ، وأمهلهم ثلاثة
أيام — وقيل عشرة — ليفارقوا جواره ويجلوا عن المحلة ، وقيموا وكلاء
عنهم على بساتينهم ومزارعهم ، وفي تلك الفترة أرسل إليهم عبدالله بن أبي
ابن سلول من يقول لهم : اثبتوا وتمنعوا ، فإننا لن نسلمكم ، إن قوتلتم
قاتلنا معكم ، وإن أخرجتم خرجنا معكم . وفي هذا يقول الله تعالى : ﴿ ألم
تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن
أخرجتم لنخرجن معهم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصركم
والله يشهد إنهم لكاذبون . لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا
لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون . لأنتم أشد
رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ﴾ (٢) .

ولما بلغ الحصار ستا وعشرين ليلة يئس اليهود من صدق وعد المنافقين
لهم ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ، فسألوا الرسول ﷺ أن يجلبهم ويكف
عن دمائهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح ، ففعل ،
فكان الرجل منهم يهدم بيته عن نخاف بابه فيضعه على ظهر بعيره فينطلق
به ، أو يخرج به حتى لا يقع في أيدي المسلمين (٣) .

وفي شأن بني النضير نزلت معظم آيات سورة الحشر ، وقد سماها ابن
عباس رضي الله عنهما بسورة بني النضير ، ففي البخاري عن سعيد بن
جبير قال : قلت لابن عباس رضي الله عنهما : سورة الحشر ، قال : سورة
بني النضير (٤) .

(١) سورة الأنفال آية : ٥٨ .

(٢) سورة الحشر آية : ١١ - ١٣ .

(٣) سيرة ابن هشام ، م ٢ ، ص ١٩١ ، ط دار الوفاق .

(٤) صحيح البخاري (باب حديث بني النضير ج ٥ ص ١١٣) .

قال تعالى : ﴿ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴾ (١) .

ومن هذه الآيات نلاحظ أن الله تعالى هو الذي تولى إخراج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ، والله هو فاعل كل شيء ، ويؤكد ذلك قوله تعالى بعد ذلك : « ماظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله » ، فلا أنتم كنتم تتوقعون خروجهم ، ولا هم كانوا يتخيلون وقوعه ، فقد كانوا من القوة والمنعة في حصونهم ، بحيث لا تتوقعون أنتم أن تخرجوهم منها كما أخرجوا ، « فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب » .

أتاهم من داخل أنفسهم لا من داخل حصونهم ، أتاهم من قلوبهم ، فقذف فيها الرعب ، ففتحوا حصونهم بأيديهم .

هذه التعبيرات البليغة كان لها أثرها في أفراد المجتمع النامي ، فقد لمسوا الرعب في وجوه اليهود ، وشاهدوه من تقاطيع وجوههم وهي تنطق بالوجل والرعب وهم في حصونهم المنيعة ، فكان لا بد أن يتساءل المجتمع عن هذه الظاهرة الغريبة ثم يجد الجواب ، وهكذا حين يشاء الله أمرا يأتي له من حيث يعلم ومن حيث يقدر ، فلا حاجة إذاً إلى سبب ولا إلى وسيلة مما يعرفه الناس ويقدرونه .

ولقد تحصن الذين كفروا من أهل الكتاب بحصونهم ، فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب ، ولقد امتنعوا بدورهم ويوتهم ، فسلطهم الله على هذه الدور والبيوت يخربونها بأيديهم ويمكنون المؤمنين من إخراجها « يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين » .

(١) الحشر : ٢ - ٤ .

وبهذا تنتهى معركة بني النضير في تلك الصورة الموحية ، وهذه الحركة المصورة والعبارات المجسدة ﴿ فاعتبروا يا أولى الأبصار ﴾ (١) .

ولقد كان إجلاء بني النضير تطبيقا وتنفيذا لسياسة الأخذ بمبدأ الوقاية التي سار عليها النبي ﷺ ، لاسيما في أعقاب غزوة أحد ، وبعد أن ظهر غدرهم ونقض ميثاقهم .

وكان الإجلاء خطة حكيمة لإعطاء درس لليهود والمنافقين في وقت واحد ، ليرتدعوا عن إثارة الفتن داخل المجتمع المدني .

وكان هذا الإجلاء أيضا نصرا للنبي ﷺ والمسلمين بدون توضيحات ، وعاد هذا النصر بمنافع جمّة على المهاجرين بما أفاء الله على رسوله من أموال اليهود مما دعم اقتصاد المجتمع المدني .

وتحلى للمسلمين التحام المنافقين مع اليهود وتوحدتهم وتكتلهم ضد المجتمع المسلم بصورة عجيبة .

(٤) خيانة بني قريظة والتكيل بهم :

لم يهادن اليهود في المدينة المسلمين بعد الهجرة إلا حقبة قصيرة ، وكان الرسول ﷺ قد عقد معهم مهادنة أول مقدمه إلى المدينة أوجب لهم فيها النصرة والحماية ، مشترطا عليهم ألا يغدورا ولا يفجروا ولا يتجسسوا ولا يعينوا عدوا ولا يمدوا يدا بأذى .

ولكنهم لم يكونوا أهلا لهذه المعاملة الطيبة ، ولم يحترموا عهد رسول الله ﷺ معهم ، ولعلمهم قد أغراهم لطف من الرسول عليهم فظنوه ضعفا ، فلما كانت غزوة الأحزاب ظاهرهم ، وانضموا إليهم « وبلغ رسول الله ﷺ خبر بني قريظة ونقضهم للعهد ، فبعث إليهم السعدين وخوات بن جبير وعبد الله بن رواحة ليعرفوا هل هم على عهدهم أوقد نقضوه ، فلما دنوا منهم فوجدوهم على أخبث ما يكون ، وجأهروهم بالسب والعداوة ،

(١) الظلال م ٦ ص ٣٥٢٢ بصرف .

ونالوا من رسول الله ﷺ ، فانصرفوا عنهم ولحنوا إلى رسول الله ﷺ لحنًا يخبرونه أنهم قد نقضوا العهد وغدروا ، فعظم ذلك على المسلمين ، فقال رسول الله ﷺ عند ذلك « **الله أكبر: أبشروا يا معشر المسلمين** » (١) .

فلما أيد الله تعالى نبيه بنصره في غزوة الأحزاب ، ورد أعداءه بغیظهم لم ينالوا خيرا ، وكفى الله المؤمنين القتال ، تبدى له جبريل عليه السلام ، ثم قال : إن الله تعالى يأمرک أن تذهب إلى بني قريظة ، وكانوا على أميال من المدينة ، وحاصرهم الرسول ﷺ حتى أجهدهم الحصار ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ، فجهشوا إلى رسول الله ﷺ أن ابعث إلينا أبا لبابة بن عبدالمنذر لنستشيره في أمرنا ، فأرسله رسول الله ﷺ ، فلما رأوه قام إليه الرجال ، وأجهش النساء والصبيان بالبكاء في وجهه ، فرق لهم ، وقالوا له : يا أبا لبابة ، أترى أن ننزل على حکم محمد ؟ قال : نعم ، وأشار بيده إلى حلقة : أنه الذبح .

وشعر أبو لبابة أنه خان الله ورسوله ، فانطلق حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عُمده ، وقال : لا أبرح مكاني هذا حتى يتوب الله علي مما صنعت ، وعلم النبي ﷺ بقصته ، فقال : أما لو جاءني لاستغفرت له ، أما وقد فعل ما فعل ، فما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ، ونزل قوله تعالى : ﴿ **وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم** ﴾ (٢) .

ومما لاشك فيه أن قصة أبي لبابة وربطه بسارية المسجد كان لها أكثر من تأثير في نفوس المسلمين ، فكانوا يتساءلون : ما بال هذا الصحابي الجليل نزاه مربوطا بسارية المسجد ، ولا يزال ينتظر التوبة ؟ وكأن الناس يتهامسون فيما بينهم يقولون : هذه مكافأة لمحبة لليهود ، وتلك جريمته التي ربط من أجلها ، وعرف الناس حينئذ أن الولاء والمحبة لله ولرسوله وللمؤمنين ، وأن الارتباطات مع أعداء الله لها حدود وقيود .

(١) زاد المعاد ج ٢ ص ١١٧ ، ١١٨ المطبعة المصرية ومكبتها .

(٢) سيرة ابن هشام م ٢ ، ص ٢٣٧ ، دار الوفاق .

وما زالت سارية أي لبابة تنطق بهذه المعاني ، وهي محاطة بالمصلين والتائبين ، وفي وسط روضة من رياض الجنة ، وفي قلب المسجد النبوي الطاهر ، وهي من المعالم التي استمرت عبر الأيام والسنين تتحدث عن غدر بني قريظة ، وتوبة أي لبابة . وبعد قصة أي لبابة أمر الرسول ﷺ سعد ابن معاذ أن يصدر حكمه في بني قريظة ، فقال : « الله ورسوله أحق بالحكم » فقال رسول الله ﷺ : « الله أمرك أن تحكم فيهم » ، فقال سعد : « فإني أحكم فيهم أن تقتل الرجال ، وتقسم الأموال ، وتسي النراري » (١) . فقال النبي ﷺ لسعد : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات ، ثم حفرت الخنادق في سوق المدينة لتنفيذ حكم سعد فيهم ، وكان عددهم مائتين ستمائة وسبعمائة ، وقد قالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ أرسالا : يا كعب ، ماتراه يصنع بنا ؟ قال : هو والله القتل . وأتي في النهاية برأس الفتنة (حُتَي بن أخطب) وقد مزق جلته من كل ناحية ، مجموعة يدها إلى عنقه بجبل ، ثم جلس وضربت عنقه . (٢) .

ومنذ ذلك اليوم ذلت يهود في هذا المجتمع ، وتطهر من أرجاسهم ، وخيم الهدوء والطمأنينة عليه ، وتبع ذلك أن المشركين لم يعودوا يفكرون في غزو المسلمين ، بل أصبح المسلمون هم الذين يغزون حتى كان فتح مكة والطائف ، وكانت هناك ارتباطات مريبة وعميقة بين تحركات اليهود وتحركات المنافقين وتحركات المشركين ، ولكن طرد اليهود من المدينة قضى على هذه الارتباطات ، وأعاد إلى هذا المجتمع تماسكه وترابطه حيث لم يبق فيه من الأقليات الشاذة إلا المنافقون .

وفي قتل بني قريظة نزل قوله تعالى في سورة الأحزاب : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيمٍ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا . وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ

(١) سيرة ابن هشام ، م ٢ ، ص ٢٤٠ - ٢٤١ ، ط دار الوفاق .

(٢) نفس المصدر ص ٢٤١ .

وأموالهم وأرضاً لم تطوؤوها وكان الله على كل شيء قديراً ﴿١﴾ .

وترتب على تطهير المدينة من القبائل الثلاث التي تمثل مراكز القوى لليهود نجاة المجتمع المسلم من دسائسهم ومؤامراتهم في هذه البقعة الطاهرة ، مما أتاح الفرصة للدولة الإسلامية الفتية إعادة ترتيب الأوضاع والاحتشاد للانطلاقة التاريخية المظفرة لنشر الإسلام في مأمن من طعناتهم الغادرة ، وفي منجاة من التحلل والتفكك ، فبقيت الجزيرة العربية متماسكة في جبهتها الداخلية كقاعدة صلبة تنطلق منها الجيوش الإسلامية وهي مطمئنة إلى سلامة خطوطها الخلفية .



(١) الأحزاب : ٢٦ - ٢٧ .

ثانياً : النصارى .

أ — النصارى والمجتمع المدني :

خلال دراستي للآيات وبعض الآيات وكتب التفسير والسير والتاريخ تبين لي أن صلة يثرب بالمسيحية قديمة . فقد ذكر أن أباقيس صرمة بن أبي أنس كان رجلاً قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح ، وفارق الأوثان ... وهم بالنصرانية ، ثم أمسك عنها حتى قدم الرسول ﷺ المدينة ، فأسلم وحسن إسلامه ، وهو شيخ كبير ، وكان قوَّالاً بالحق ، معظماً لله عز وجل في جاهليته ، وهو الذي يقول :

وله شمس النصارى وقاموا كل عيد لرهم واحتفال
وله الراهب الحبيس تراه رهن بوس وكان ناعم بال^(١)

والآيات تشير إلى أن المسيحية وجدت سبيلاً إلى يثرب ، وأوجدت فيها من يميل إلى الرهبة وبنى الأديرة ، فهم يحدثوننا أن حنظلة الطائي فارق قومه ونسك وبنى ديراً بالقرب من شاطئ الفرات ويعرف هذا بدير حنظلة ، وترهب فيه حتى مات . ويذكرون أن عدى بن زيد نصح النعمان ملك الحيرة حتى حبيب إليه النصرانية . (٢) .

وكان أبو عامر عبد عمرو بن صيفي بن النعمان ، وهو أبو حنظلة الغسيل يوم أحد ، وكان قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح ، وكان يقال له الراهب . (٣) .

وذكر ابن كثير في شرح آية (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) قال : نزلت في رجل من الأنصار من بني سالم بن عوف ، يقال له الحصين . كان له ابنان نصرانيان ، وكان رجلاً مسلماً ، فقال للنبي ﷺ : ألا أستكرهما ؟ فإنهما قد أياها إلا النصرانية ، فأنزل الله في ذلك الآية رواه ابن جرير (٤) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام م ٢ ص ٥١٠ — ٥١١ ط دار الوفاق بيروت .

(٢) فجر الإسلام أحمد أمين ص ٢٧ دار الكتاب العربي بيروت ط ١٩٧٩ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام م ٢ ص ٥٨٤ .

(٤) تفسير ابن كثير م ١ ص ٤٦٥ .

ولم يذكر أهل الأخبار شيئا يستحق الذكر عن النصرانية في يثرب ، مما يدل على أن النصرانية لم تكن قوية في المدينة ، وأن جاليها لم تكن كثيرة العدد فيها ، وأيضا يُشير إلى وجود النصارى في المدينة بيت للشاعر حسان ابن ثابت في قصيدة له رثى بها النبي ﷺ :

فرحت نصارى يثرب ويهودها لما توارى في الضريح الملحد
كما ذكر أن النصارى كانوا يسكنون في يثرب في موضع يقال له :
سوق النبط .

وقد كان (أبو عامر) الراهب ممن اعتنق النصرانية ومن أهل يثرب .
ويظهر أنه كان قد تمكن من إقناع بعض شباب الأوس باعتراف دينه ، بدليل ما ذكره علماء التفسير من أنه لما خرج من يثرب مغاضبا للرسول ﷺ ،
وذهب إلى مكة مؤيدا لإياهم ومحرضا لهم على تخاربة الرسول ، أخذ معه
خمسين أو خمسة عشر رجلا من الأوس ، على ما ذكره علماء
التفسير . (١) .

والآيات في النصارى وعقائدهم ومواقفهم من المجتمع المدني أكثر
وأصلح منها في المجتمع المكي ، وسنعرض صور اختلاط المسلمين بالنصارى
ومواقفهم في هذا العهد على حسب ما تلهم الآيات :
قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منكم فإنهم إن الله لا يهدي القوم
الظالمين ﴾ (٢) .

وهناك آيات أخرى تخاطب أهل الكتاب مخاطبة تدل على تواجدهم في
المجتمع المدني : ﴿ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة
من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير
والله على كل شيء قدير ﴾ (٣)

« يقول تعالى مخاطبا أهل الكتاب من اليهود والنصارى بأنه قد أرسل
إليهم رسوله محمدا ﷺ خاتم النبيين ، الذي لانبي بعده ولا رسول ، بل
هو المعقب لجميعهم ، ولهذا قال : ﴿ على فترة من الرسل ﴾ أي بعد مدة
متطلولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم » (٤) .

(١) راجع الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام للذكور جواد علي ج ٦ ص ٥٨٩ - ٦٠٣ .

(٢) المائدة : ٥١ . (٣) المائدة : ١٩ . (٤) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٥٧ .

وقال تعالى : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون ﴾ (١) .

« أي ومن الذين ادعوا لأنفسهم أنهم نصارى متابعون المسيح ابن مريم عليه السلام وليسوا كذلك ، أخذنا عليهم العهود والمواثيق على متابعة الرسول ﷺ ، ومناصرته ، ومؤازرته ، واقتفاء آثاره ، وعلى الإيمان بكل نبي يرسله الله إلى أهل الأرض ، ففعلوا كما فعل اليهود ، خالفوا المواثيق ، ونقضوا العهود ، ولهذا قال تعالى : ﴿ فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ﴾ أي فألقينا بينهم العداوة والبغضاء لبعضهم البعض ، ولا يزالون كذلك إلى قيام الساعة » (٢) .

وفي سورة الصف الآية التالية : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين ﴾ (٣) .

والآية بسبب دعوة المسلمين إلى الاقتداء بالحواريين في تأييدهم عيسى ونصرهم له ، كما أنها تشير إلى ثناء الله على الحواريين ، وتشير إلى وجود صلة بين المسلمين والنصارى في عهد النبي ﷺ ، وتوضح الاختلاط الموجود في هذا المجتمع بين المسلمين والنصارى (٤) .

والآية هنا تهدف إلى تصوير موقف لا إلى تفصيل قصة ، والموقف هو : ﴿ كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله ﴾ ، فانتدبوا لهذا الأمر ونالوا هذا التكريم . وعيسى جاء ليبشر بالنبي الجديد والدين الأخير ، فما أجدد أتباع محمد أن ينتدبوا لهذا الأمر الدائم كما انتدب الحواريون للأمر الموقوف ، (٥) وكلها إشارات واضحة لوجود النصارى في المدينة .

(١) المائدة : ١٤ . (٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٥٤ . (٣) الصف : ١٤ .

(٤) سيرة الرسول صورة مقتبسة من القرآن الكريم محمد عزة دروزة ج ٢ ص ٢١٩ .

(٥) الظلال م ٦ ص ٣٥٦١ .

وطبيعي أن يكون لهذا الوجود ولتلك الصلات وتتابع وفود النصارى تأثير في البيئة .

وهناك آيات أخرى تشير إلى مدى التأثير في المجتمع المدني : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ (١) .

وفي قوله تعالى : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ بين الله تعالى تناقضهم وتباينهم وتعاديتهم وتعاددهم ، كما قال ابن إسحاق عن ابن عباس : لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله ﷺ ، أتتهم أحبار اليهود ، فتنازعوا عند رسول الله ﷺ ، فقال رافع بن حرملة : ما أنتم على شيء ، وكفر بعيسى وبالإنجيل . وقال رجل من أهل نجران من النصارى لليهود : ما أنتم على شيء ، وجحد نبوة موسى ، وكفر بالتوراة ، فأنزل الله في ذلك من قولهما : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ .

﴿ وهم يتلون الكتاب ﴾ أي وهم يعلمون شريعة التوراة والإنجيل كل منهما قد كانت مشروعة في وقت ، ولكنهم تجاهلوا فيما بينهم عنادا وكفرا ومقابلة للفساد بالفساد ، وقوله : ﴿ كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ . قال السدي ﴿ كذلك قال الذين لا يعلمون ﴾ ، هم العرب قالوا : ليس محمد على شيء ، وقول السدي يشير إلى أن العرب في المجتمع المدني كانوا يتصلون باليهود والنصارى ، ويحضرون مناقشتهم ، ويستمعون إلى مجادلاتهم ، فيتأثرون نفسيا وفكريا وعقائديا ، حتى قالوا : « ليس محمد على شيء » . وهناك آيات أخرى تدل على أن النصارى كانوا منتشرين في المدينة ، ولهم أثر محسوس في حياتها الاجتماعية ، وإن كانوا أقل خطرا من اليهود ، وأكثر قربا إلى المسلمين ، وأنهم كانوا لا يستكبرون ،

(١) البقرة من آية : ١١١ إلى ١١٣ .

وأن في قلوبهم رافة ورحمة ، وأنهم كانوا ذوي أخلاق ومروءة قال تعالى : ﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون . وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ (١) .

« أي الذين زعموا أنهم نصارى من أتباع المسيح وعلى منهاج إنجيله فيهم مودة للإسلام وأهله في الجملة ، وماذا إلا لما في قلوبهم إذ كانوا على دين المسيح من الرقة والرافة » (٢) .

فهذا مشهد حي لهذه الفئة الخاصة من النصارى الذين هم أقرب مودة للذين آمنوا ، إذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول من هذا القرآن اهتزت قلوبهم ، ولانت مشاعرهم ، وقاضت أعينهم بالدمع ، دلالة على التأثير العميق بالحق الذي سمعوه ، ثم إنهم لا يقفون موقف المتأثر فحسب ، بل يتقدمون خطوة أخرى : ﴿ يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ .

(ب) حقيقة النصارى كما يسجلها القرآن الكريم :

وقد تحدث القرآن عن عقيدة المسيح في أكثر من سورة موضحا أنها التوحيد الكامل : في الذات والصفات ، والآيات تصرح أن عيسى — عليه السلام — ما دعا إلا إلى ذلك التوحيد الكامل : ﴿ وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب . ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتي كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴾ (٣) .

(١) المائدة : ٨٢ — ٨٣ .

(٢) تفسير ابن كثير م ٢ ص ١٣٧

(٣) المائدة ١١٦ — ١١٧ .

والآيات تتحدث بكل صراحة وجلاء أن عيسى ما دعا إلا إلى التوحيد الكامل ، وأنه ما كان إلا رسولاً لله رب العالمين ، وكل ما دخل من انحراف وتبديل في النصرانية قد كان بعد رفعه : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَتَوْفِكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (١) ، ويتدخل من الرهبان الذين أضافوا إلى الإنجيل من عند أنفسهم زاعمين أنه من عند عيسى ، وعيسى مما أضافوه براء .

والقرآن إذ يتحدث عن المسيح وكتابه الإنجيل يهدف إلى أنه حلقة من سلسلة النبوة المبشرة بمقدم النبي ﷺ ، إضافة إلى أن الإنجيل شمل على هدى ونور وموعظة للمتقين في صورتها التي نزلت على عيسى عليه السلام ، وأنه كان على أتباع الإنجيل أن يحكموا بما أنزل فيه من هدى ونور : ﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٢) .

وهذه السلسلة المتينة تمتاز بمراعاة الظروف والأوضاع المحيطة بكل أمة ، ولذا امتازت دعوة « المسيح » عليه السلام بالزهادة في الدنيا ، والابتعاد عن أسباب النزاع ، والعكوف على الحياة الروحية ، لأنه جاء في وقت كانت اليهود تغلغل في الحياة المادية ، حتى إن بعضهم كان يفهم أن الحياة الدنيا هي غاية بني الإنسان ، بل إن التوراة التي بأيديهم خلت من ذكر اليوم الآخر ، فجاء المسيح عليه السلام مبشراً بالحياة الآخرة ، ومقرراً أنها الحياة السامية لهذا العالم بين أولئك الذين أنكروها . (٣) .

ونطق السيد المسيح في المهد ليكون كلامه إعلاما صريحا ببراءة أمه ، وإنه لم يكن إلا عبداً لله ، ولد من غير أب : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا . وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا . وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ

(١) آل عمران : ٥٥ .

(٢) المائدة : ٤٧ .

(٣) راجع : محاضرات في النصرانية للإمام محمد أبي زهرة ص ١٢ - ١٤ ط دار عطوة للطباعة سنة ١٩٨٢ نشر دار الفكر العربي - القاهرة .

يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا . ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون . ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون ﴿١﴾ .

وفسر ابن كثير هذه الآيات في ضوء أقوال الصحابة ، بحيث يوضح حقيقة النصارى ، ويزيل الغش بما علق في قصة ولادة المسيح عليه السلام ، نذكر طرفا منها : « قال إني عبدالله » ، فأول شيء تكلم به أن نزه جناب ربه تعالى وبرأه عن الولد ، وأثبت لنفسه العبودية لربه .

وقوله : ﴿ آتاني الكتاب وجعلني نبيا ﴾ تبرئة لأمه مما نسبت إليه من الفاحشة ، قال نوف البكالي : لما قالوا لأمه ما قالوا كان يرتضع ثديها ، فترع الثدي من فمه ، واتكأ على جنبه الأيسر ، وقال : ﴿ إني عبدالله آتاني الكتاب وجعلني نبيا ﴾ إلى قوله ﴿ مادمت حيا ﴾ ﴿٢﴾ .

ولابد أن نشير هنا إلى السبب الذي من أجله ولد عيسى عليه السلام من غير أب ، فإنه لابد أن يكون ذلك لحكمة يعلمها الله تعالى جلت قدرته ، وقد أشار إليها سبحانه في قوله تعالت كلماته : ﴿ ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا ﴾ .

﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار . لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم . ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أني يؤفكون ﴾ ﴿٣﴾ .

(١) مريم : ٣٠ - ٣٥ .

(٢) تفسر ابن كثير م ٣ ص ١٩٣ .

(٣) المائدة : من ٧٢ إلى ٧٥ .

يقول تعالى حاكماً بتكفير فرق النصارى ممن قال منهم : إن المسيح هو الله تعالى الله ، وتقّس عن قولهم علوا كبيرا ، هذا وقد تقدم لهم أن المسيح عبدالله ورسوله ، وكان أول كلمة نطق بها وهو صغير في المهد إذ قال : ﴿ إني عبدالله ﴾ ولم يقل : إني أنا الله ولا ابن الله ، وقوله : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ الصحيح أنها أنزلت في النصارى خاصة ، قال مجاهد وغير واحد : ثم اختلفوا في ذلك ، فقيل : المراد بذلك كفارهم في قولهم بالأقانيم الثلاثة ، وهو أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم الكلمة المنبثقة من الأب إلى الإبن ، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا « (١) .

هكذا حذرهم المسيح عليه السلام فلم يحذروا ، ووقعوا من بعده فيما حذرهم من الوقوع فيه .

وبعد ذلك واجههم القرآن بالمنطق الواقعي الفطري ، لعله يرد فطرتهم إلى الإدراك السليم مع التعجب من أمرهم في الانصراف عن هذا المنطق بعد البيان والإيضاح : ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ﴾ .

« فأكل الطعام مسألة واقعية في حياة المسيح عليه السلام وأمه الصديقة ، ودليل على بشرية المسيح وأمه ، فأكل الطعام تلبية لحاجة جسدية لامراء فيها ، ولا يكون إلهاً من يحتاج إلى الطعام ليعيش ، فالله حي بذاته ، قائم بذاته ، باق بذاته ، ولا يدخل إلى ذاته سبحانه أو يخرج منها شيء حادث كالطعام » (٢) .

وتتردد هذه الحقيقة القرآنية وما يؤيدها من منطق إلهي محكم في أكثر من موضع من الآيات المدنية ، تؤكد بشرية المسيح عليه السلام ، وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن كل ما يقول به النصارى في مذاهبهم المختلفة ، فما عيسى إلا رسول كسائر رسل الله ، ولمن يستكف أن يكون عبداً له سبحانه .

(١) تفسير ابن كثير م ٢ ص ١٣١ (باختصار وتصرف) .

(٢) الظلال م ٢ ص ٩٤٤ .

يقول تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ
 إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ
 فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ
 سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ
 وَكِيلًا . لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ
 يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا . فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ
 اسْتَكْفَرُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا
 وَلَا نَصِيرًا ﴿١﴾ .

وهناك آيات قرآنية كثيرة تسجل أن أهل الكتاب كانوا يؤلبون أفراد
 المجتمع المدني على النبي ﷺ ، وكانوا يحاربون العقيدة الإسلامية ،
 ويعملون فيها معاول الهدم والتوهين ، وينثرون الشبهات والدس والتشكيك
 في جنابات المجتمع المدني .

والآيات تسجل كذلك ضخامة الآثار التي كانت هذه الحرب تتركها
 في نفوس أبناء هذا المجتمع ، مما اقتضى ذكر جدالهم مرات ومرات في
 مواضع متعددة ، على نحو ما تصوره هذه الآيات الكريمة :

﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِييًّا مِنَ الْكِتَابِ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مَعْرُضُونَ ﴾ (٢) .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

﴿ وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقَنْطَارٍ يُؤْذِهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ
 تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤْذِهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دَمَتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ

(١) النساء : من ١٧١ إلى ١٧٣ .

(٢) آل عمران : ٢٣ .

(٣) آل عمران : ٧١ .

علينا في الأمين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴿١﴾ .
﴿ قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون ﴾ ﴿٢﴾ .

« وهكذا نرى أن أعداء المجتمع المدني لم يكونوا يحاربونه في الميدان بالسيف والرمح فحسب ، ولم يكونوا يحاربونه بالدس والتشكيك فقط ، إنما كانوا يحاربونه أولاً في عقيدته » ﴿٣﴾ .

ولم تكن هذه الحرب الشعواء تشن بشكل فردي غير منظم ، بل كانت تضطلع بها فئة اجتماعية ذات أهداف بعيدة المدى ، تسعى إلى زلزلة كيان المجتمع الإسلامي وتقويضه ، من هنا كانت خطورتها القصوى وأثرها العميق وخططها المبيتة كانت تحاك بدقة وأناة وخبث ، لذا تولى القرآن الكريم كشفها وتعريضها ومتابعتها والتنبيه إليها والعمل على ردعها والحوار معها بموضوعية ومنطق واضح حتى يأخذ عليها السبيل من أقطارها ، فلا يكون لها أدنى أثر على مسيرة المجتمع الإسلامي الظافرة .

(ج) قصة المباحلة كما صورها القرآن الكريم :

كان النبي ﷺ في مناقشاته مع النصارى يهاجمهم في عقيدة التثليث ، ويبين كفرهم بها ، كما قال تعالى : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ وينكر عليهم ادعاءهم أن عيسى وأمه إلهان من دون الله ، وينكر الله عليهم أن الله هو المسيح ، وينكر عليهم عبادة الصليب وأكلهم الخنزير وادعاءهم أن الله ولدا .

كانوا يستمعون إلى هذه المناقشات ، فيتحمسون وينجادلون النبي ﷺ ، ويوجهون إليه أسئلة محرجة ، وتنتشر أخبار هذه المجادلات إلى خارج أجواء المدينة ، فتندفع وفود النصارى من البلاد النائية لمجابهة الرسول

(١) آل عمران : ٧٥ .

(٢) آل عمران : ٩٨ .

(٣) الظلال : ج ١ ص ٣٥٣ .

ﷺ بهذه المسائل ، فمنهم من كان يتودد ويتلطف ، ومنهم من كان يحتد فيجادل .

وكتب السيرة تبين أنهم أوفدوا وفدا إلى النبي ﷺ وهو بمكة إذ بلغهم خبره من مهاجري الحبشة حتى يروا صفاته ، فقرأ عليهم القرآن الكريم ، فآمنوا كلهم .

وأوفدوا له عليه الصلاة والسلام وهو بالمدينة المنورة وفدا يتألف من ستين رجلا ، وقد أهدوا إلى النبي ﷺ هدية : بسطا ومسوحاً ، فقبل المسوح ورد البسط ، ودعاهم إلى الإسلام فأبوا ، وقالوا : كنا مسلمين قبلكم ، فقال عليه الصلاة والسلام : « يمنعكم من الإسلام ثلاثة : عبادتكم الصليب ، وأكلكم لحم الخنزير ، وزعمكم أن لله ولدا » .

قالوا : فمن مثل عيسى خلق من غير أب ؟
هكذا احتد النقاش ، وتغير الجو ، فدعاهم عليه الصلاة والسلام إلى المباهلة (١) .

قال تعالى :

﴿ إِنْ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ . فَمَنْ حَاجَلَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢) .

تذكر عدة روايات أن هذه الآيات نزلت في الحوار مع وفد نجران الذي قدم المدينة في السنة التاسعة من الهجرة ، وصاحب (في ظلال القرآن) يستبعد أن تكون السنة التاسعة هي زمن نزول هذه الآيات ، إذ إنه واضح من طبيعتها وجوهرها أنها نزلت في الفترة الأولى من الهجرة (٣) ، ونحن نطمئن إلى هذا الرأي لأن تطهير المجتمع المدني وتنظيمه واستكمال

(١) انظر تاريخ الجدل للإمام محمد أبوزهرة ص ٥٣ ، ٥٤ .

(٢) آل عمران : من ٥٩ إلى ٦١ .

(٣) الظلال ج ١ ص ٣٥٢ .

عناصر بنائه يوحى بذلك . « وكان سبب نزول هذه المباهلة وما قبلها من أول السورة إلى هنا في وفد نجران ، أن النصارى لما قدموا فجعلوا يحاجون في عيسى ، ويزعمون فيه مايزعمون من النبوه والإلهية ، فأنزل الله صدر هذه السورة ردا عليهم » (١) .

وكتب التفسير تصور قصة المباهلة وطريقتها ، مما يتراءى معه أن هذا الحدث كان مثيرا للغاية ، وكان له تأثيره في المجتمع ، وكانت له هزة في النفوس ، ففي طلب انعقاد المباهلة قال : ﴿ تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ﴾ أي يدعو كل منا ومنكم أبناءه ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم قيل أراد بالأبناء الحسن والحسين ، وبالنساء فاطمة ، وبالنفس نفسه ﷺ وعلياً رضي الله عنه . وقيل : على العموم لجماعة أهل الدين ، ثم نبتهل ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : نتضرع في الدعاء ، وقيل معناه نختهد ونبالغ في الدعاء ، وقيل : معناه نلتعن ، والابتهال : الاتعان ، يقال : عليه بهلة الله أي لعنة الله ، ﴿ فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴾ يعنى : منا ومنكم في أمر عيسى ، قال المفسرون : لما قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على وفد نجران ، ودعاهم إلى المباهلة ، قالوا : حتى نرجع وننظر في أمرنا ثم نأتيك غدا ...

فأتوا رسول الله ﷺ وقد احتضن الحسين ، وأخذ بيد الحسن ، وفاطمة تمشي خلفه ، وعلي يمشي خلفها ، والنبي ﷺ يقول لهم : إذا دعوت فأمثروا ، فلما رأهم أسقف نجران قال : يامعشر النصارى ، إني لأرى وجوها لو سألوها الله أن يزيل جبلا لأزاله من مكانه ، فلا تبهلوا فتهلكوا ، ولا يبق على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة ، فقالوا : يا أبا القاسم ، قد رأينا ألا نباهلك ، وأن تتركك على دينك وتتركنا على ديننا ، فقال لهم رسول الله ﷺ : **فإن أبيهم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم** ، فأبوا ذلك ، فقال : **إني أنا جزمكم** ، فقالوا : مالنا بحرب العرب طاقة ، ولكننا نصالحك على ألا ترمينا ، ولا تخيفنا ، ولا تردنا عن ديننا ، وأن نؤدي إليك في كل سنة ألفي حلة : ألفا في صفر

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٥١ .

وألفا في رجب ... فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك ، وقال : والذي نفسي بيده ، إن العذاب تدلى على أهل نجران ، ولو تلاعنوا لمسحوا قردة وخنازير « (١) » .

ولنا أن نتصور تلك اللحظات الحرجة التي يتقاطر فيها الناس إلى هذا الاجتماع الحاشد ، ليبتهل الجميع إلى الله أن ينزل لعنته على الكاذب من الفريقين ، ومدى تأثير هذا الاجتماع في نفوس الحاضرين ، ومدى تساؤل الناس عن هذه العقائد ، وكأنها معركة العقيدة ، وكيف انجلى الحق عندما خاف النصارى وأبوا المباهلة ، وكانت فرحته مباركة لتطهير البيئة من العقائد المنحرفة ، ومن ثم يتلو ذلك التهديد دعوة أهل الكتاب إلى كلمة سواء : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ﴾ . آل عمران : ٦٤ .

★ ★ ★

(١) مجمع التفسير ، تفسير الخازن ج ١ ص ٥١٠ - ٥١١ ط إستانبول ١٩٧٩ - ١٣٩٩ هـ .

الفصل الثاني

المنافقون

« الآيات تتحدث عن المنافقين في المدينة »

(١) النفاق في المجتمع المدني :

- (أ) النفاق في اللغة وفي المفهوم الإسلامى .
- (ب) بداية النفاق في المجتمع المدني .
- (ج) عبدالله بن أبي يوسع حركة النفاق في المجتمع المدني .

(٢) استغلال المنافقين لمجريات الأحداث :

- (أ) تحركات المنافقين بعد غزوة بدر .
- (ب) تكتل المنافقين مع اليهود .
- (ج) استغلالهم لأحداث غزوة أحد .
- (د) غزوة الأحزاب ودور المنافقين فيها .
- (هـ) نشاط المنافقين في غزوة بنى المصطلق .
- (و) دور المنافقين في غزوة تبوك .
- (ز) المنافقون ومسجد الضرار .

« الآيات تتحدث عن المنافقين في المدينة »

يقول الحق عز و علا :

وَمِنَ النَّاسِ

مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾
يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ
لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾
إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا
قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنْتُمُ كَمَا آمَنَ
السُّفَهَاءُ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾
وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شُيَاطِينِهِمْ
قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ
بِهِمْ وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ
أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَا رَبَّحَتْ تَجَارِبُهُمْ وَمَا كَانُوا
مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾

ثُمَّ أَنْزَلَ

عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ
وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ
الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ
الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ
لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ
فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٥﴾

آل عمران : ١٥٤

يَأْتِيهَا

الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا
ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا
وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُجِئُ
وَيُخَيِّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾

آل عمران : ١٥٦

وَمَا أَصْبَحَ يَوْمَ التَّنْقِ

الْجَمْعَانِ فَيَذَنِ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٧﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ

نَافِقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آذِفُوا^ط
 قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعُنَا^ط هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ
 مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ^ط
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا
 لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلُوبًا فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

آل عمران : ١٦٦ - ١٦٨

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
 الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَاعْمِنُوا بِاللَّهِ
 وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٦٩﴾

آل عمران : ١٧٩

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا
 ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آزَدُوا كُفْرًا لَا يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ
 وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٧٠﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا
 أَلِيمًا ﴿١٧١﴾

النساء : ١٣٧ - ١٣٨

الَّذِينَ
 يَتَرَبَّصُونَ بِكَ فَإِنْ كَانَ لَكَ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ

مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ
عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ بِحِكْمٍ بَيْنَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
سَبِيلًا ﴿١١١﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ
وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا يَرَاءُونَ النَّاسَ
وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١١٢﴾ مَذْبَذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ
لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ
يُجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١١٣﴾

النساء : ١٤١ - ١٤٣

* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ
فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ
يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا
فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِمِينَ ﴿٥٢﴾

المائدة : ٥١ - ٥٢

إِذْ يَقُولُ

الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ لَا وَدِينُهُمْ

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَلَا يُلَاقِ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾ الأنفال : ٤٩

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا

لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ

لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٥٠﴾ التوبة : ٤٩

* وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ

أَنْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٥١﴾

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ

يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ

الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونِ ﴿٥٣﴾

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَوْدَيْنَاكَ وَلَا تَفْنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا

وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾

التوبة : ٤٦ - ٤٩

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنَكُمْ وَمَا هُمْ
 مِنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا
 أَوْ مَغْرَبَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا
 وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾

التوبة : ٥٦ - ٥٨

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ
 تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا وَإِنَّ اللَّهَ لَمُخْرِجٌ
 مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ
 وَنُلْعَبُ قُلِ اللَّهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾
 لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَآئِفَةٍ
 مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٦٦﴾ الْمُنَافِقُونَ
 وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ
 وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ
 فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَ اللَّهُ
 الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ
 فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾

التوبة : ٦٤ - ٦٨

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا
وَتَفْرِقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَسْهَدُ
إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدُ أُتْسَ
عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ
يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾

التوبة : ١٠٧ - ١٠٨

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٠٩﴾ وَإِذْ قَالَتْ
طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا
وَيَسْتَعِذُّ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا
هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١١٠﴾

الأحزاب : ١٢ - ١٣

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَّرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ ﴿١١١﴾

محمد : ٢٩

وَيُعَذِّبُ

الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ

الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾

الفتح : ٦

الرَّ

تَرَى إِلَى الَّذِينَ نُهَوُا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهَوُا عَنْهُ
وَيَتَنَجَّجُونَ بِالْآثِمِ وَالْعَادُونَ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا
جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ
لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا
فَيَنْسَوْنَ الْمَصِيرَ ﴿٨﴾

المجادلة : ٨

* الرَّ تَرَى إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ

لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ
لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ
لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا
لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ
لَيَكُونَنَّ الْأَ دَبِيرًا ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾

الحشر : ١١ - ١٢

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ

لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ
 اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾

النافقون : ١ - ٢

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ
 رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ
 مُتَكَبِّرُونَ ﴿٣﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ
 تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْفَاسِقِينَ ﴿٤﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥﴾

النافقون : ٥ - ٧

(١) النفاق في المجتمع المدني :

(أ) — النفاق في اللغة وفي المفهوم الإسلامي :

« نَفَقَ الْيَرْبُوعُ وَنَفَقَ وَاتَّفَقَ وَنَفَقَ : خرج منه . وَتَنَفَّقَهُ وَاتَّفَقَهُ : استخرجه من نفاقه . قال أبو عبيد : سُمِّيَ المنافق منافقا للنفاق ، وهو السرب في الأرض ، وقيل : إنما سُمِّيَ منافقا لأنه نافق كاليربوع وهو دخوله نفاقه .

يقال : قد نفق به ونافقه . وله جحر آخر يقال له : القاصعاء ، فإذا طلب قضع فخرج من القاصعاء ، فهو يدخل في النفاق ويخرج من القاصعاء ، أو يدخل في القاصعاء ويخرج من النفاق ، فيقال : هكذا يفعل المنافق ، يدخل في الإسلام ثم يخرج منه من غير الوجه الذي دخل فيه . وقد تكرر في الحديث ذكر النفاق وما تصرف منه اسما وفعلا ، وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به ، وهو الذي يستر كفره ويظهر إيمانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفا . يقال : نافق ينافق منافقة ونفاقا ، وهو مأخوذ من النفاق لا من النفق وهو السرب الذي يستتر فيه لستره كفره . وفي الحديث حنظلة : نافق حنظلة ، أراد أنه إذا كان عند النبي ﷺ ، أخلص وزهد في الدنيا ، وإذا خرج عنه ترك ما كان عليه ورغب فيها » (١) .

« ونافق في الدين : ستر كفره وأظهر إيمانه » (٢) .

« والمنافق كالضب ألف المراوغة والخداع ، فالضب يدخل جحره من باب واضح ثم يهرب إذا شعر بالخطر من باب خفي آخر تتعذر رؤيته ، وكذلك المنافق يدخل الإسلام من باب ظاهر ، فينطق بالشهادتين ، ويصلي مع الناس ، ثم يخرج من الإسلام من باب آخر من الصعب مشاهدته ، ولو شاهده الناس عند نقضه وخروجه عن الإسلام لأقيم عليه حد الردة » (٣) .

(١) لسان العرب : مادة (نفق) — م ٣ ص ٦٩٤ ط ١٣٨٩ دار لسان العرب — بيروت .

(٢) ترتيب القاموس . اعطيت للأستاذ الطاهر أحمد الزاوي . ط الثانية عيسى البابي الحلبي وشركاه —

مادة (نفق) .

(٣) النفاق : آثاره ومفاهيمه للشيخ عبدالرحمن الدوسري ص ١٠٧ مكتبة دار القلم .

وعرف « ابن كثير » النفاق في المفهوم الإسلامي فقال : « النفاق هو إظهار الخير وإسرار الشر ، وهو أنواع : اعتقادي : وهو الذي يخلد صاحبه في النار . وعملي : وهو من أكبر الذنوب . كما قال ابن جريج : المنافق يخالف قوله فعله ، وسره علانيته ، ومدخله مخرجه ، ومشهده مغيبه » (١) .
وهناك آيات عديدة تصور هذه المفاهيم بصورة تجسدية ، يقول الحق عز و علا :

وَمِنَ النَّاسِ

مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾
يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا

البقرة : ٨ - ١٠

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠﴾ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٩﴾

لقد كانت هذه حقيقة واقعة في المدينة ، فالمنافقون يدعون الإيمان بالله وباليوم الآخر ظاهرين في أنفسهم الذكاء والدهاء ، وهم في الحقيقة ليسوا بمؤمنين ، وإنما هم منافقون ، لا يجروون على الإنكار والتصريح بحقيقة نواياهم في مواجهة المؤمنين ، وهذا فعل المنافق ، وهو كما قال أبو زيد : الدخول في الإسلام من وجه . والخروج عنه من وجه آخر . (٢) .
﴿ في قلوبهم مرض ﴾ وهذا ما يخيد بهم عن الطريق الواضح المستقيم ، ويجعلهم يستحقون أن يزيدهم الله مما هم فيه ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ . . .

ومن هذه الحقائق كما يصورها القرآن :

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ

فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٧٤ .

(٢) راجع اللسان : ص ٦٩٤ - مادة نفق .

وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ۖ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
وَكُنْ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ

مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾ النساء : ٨١ - ٨٢

صورة حية من صور المنافقين ، إن هذا الفريق من الناس إذا كان عند رسول الله ﷺ يسمع منه القرآن وما فيه من التكليف ، ويتظاهر بالاستجابة ، ويقولون « طاعة » ، وإذا ما خرج من مجلس رسول الله ﷺ بدأ يتآمر ويتخذ الخطط للتخلص من التكليف ، والله سبحانه وتعالى يُطْمَئِنُّ الْمُؤْمِنِينَ بِأَن عَيْنَهُ عَلَى هَذَا الْفَرِيقِ الَّذِي يَبْتَئِسُ بِمَكْرِ ۖ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ۖ .

وكانت الطريقة التي وجه الله إليها نبيه في معاملة المنافقين هي أخذهم بظاهرهم لا بحقيقة نواياهم والإعراض والتغاضي عما يبدر منهم : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ۖ ﴾ .

وزيادة في الإيضاح عن النفاق وأهله يضرب القرآن الأمثال لهذه الطائفة ، ويكشف عن طبيعتها وتقلباتها وتأرجحها ليزيد هذه الطبيعة جلاء وإيضاحاً : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون ﴾ .

يقول الزمخشري في الكشف عند قوله تعالى : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ﴾ ولضرب العرب الأمثال واستحضار العلماء المثل والنظائر شأن ليس بالحقفي في إبراز خبيثات المعاني ، ورفع الأستار عن الحقائق ، حتى تريك المتخيل في صورة المحقق ، والمتوهم في معرض المتيقن ، والغائب كأنه مشاهد . (١) .

ومثل آخر يصور حالهم ، ويرسم ما في نفوسهم من اضطراب وحيرة وقلق ومخافة :

(١) الكشف ج ١ ص ١٩٥ - ط دار المعارف - بيروت .

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ
أَصْبَعَهُمْ فِي أَذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ
مُخِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ
كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

البقرة : ١٩ - ٢٠

وقيل ﴿ أو كصيب من السماء ﴾ أي مثل المنافقين في القرآن مع القرآن كقوم نزلوا في فلاة ليلا ، فجاءهم مطر شديد ، وإنما شبه القرآن بالمطر لأن حياة الناس في المطر كما أن في القرآن حياة ومنفعة لمن آمن به . فمثل المنافقين بتكذيب القرآن كمثل مطر نزل من السماء ليلا قرا وفيه البرق وشدة الرعد . (١) .

إنه مشهد عجيب حافل بالحركة مشوب بالاضطراب فيه تيه وضلال وفيه هول ورعب وفيه فزع وحيرة وفيه أضواء وأصداء : صيب من السماء هائل غزير ﴿ فيه ظلمات ورعد وبرق ﴾ . ﴿ كلما أضاء لهم مشوا فيه ﴾ . ﴿ وإذا أظلم عليهم قاموا ﴾ : أي وقعوا حائرين لا يدرون أين يذهبون ، وهم مفزعون . يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت » (٢) .

وقد وضع صاحب الكشف هذا المثل قائلا : فإن قلت : قد شبه المنافق في التمثيل الأول بالمستوقد نارا ، وإظهاره الإيمان بالإضاءة ، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار ، فماذا شبه في التمثيل الثاني بالصيب وبالظلمات وبالرعد وبالبرق وبالصواعق . قلت : لقاتل أن يقول شبه دين الإسلام

(١) الأمثال من الكتاب والسنة لأبي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي ص ٥ ، ٦ ط دار النهضة بمصر .

(٢) الظلال م ١ ص ٤٦ .

بالصَّيب لأن القلوب تحيا به حياة الأرض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات ، وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق ، وما يصيب الكفرة من الأفراع والبلايا والفتن من جهة أهل الإسلام بالصواعق ، والمعنى : أو كمثل ذوي صيب » (١) .

وفي الحاشية « فإن قيل أين للمنافقين دين تحيا به القلوب حتى يشبه بالصيب ؟ أجيب : بأنهم متلبسون بدين الإسلام الذي فيه حياة العرب لكن على وجه النفاق ، فيكابدون لذلك أفراعا وبلايا ، فحالمهم بالنسبة إليه كحال القوم بالقياس إلى الصَّيب » (٢) .

والآيات تصف المنافقين ، وتصور طبيعتهم بالتعيزات البليغة والأمثال البديعة ، وترسم صورا زرية لهم من واقع ما كانوا يقومون به في المجتمع ، ومن واقع مواقفهم المريبة حسب الظروف وهم يلقون المسلمين ، وهذه السمات والصفات واضحة المعالم كي لا يقع المسلمون في حبالهم ، وهي ترشد المسلمين إلى الابتعاد عن المنافقين واجتناب مجالسهم .



(١) الكشف ج ١ ص ٢٠٩ .

(٢) الكشف ج ١ ص ٢٠٩ ، ٢١٠ .

(ب) بداية النفاق في المجتمع المدني

الظاهرة الواضحة التي يلمسها المؤمن عند تلاوته للآيات البينات أن صفات المنافقين في السور المدينة تتواجد مجتمعة ومتفرقة ، بينما السور المكية لا تكاد تذكر شيئاً من ذلك ، لأن مكة لم يكن فيها نفاق ، بل كان على العكس وظروف مكة كانت تتطلب أن يظهر البعض الكفر مضطراً وهو في الحقيقة مؤمن ، « فلما قدم رسول الله ﷺ على المدينة ، وأسلم من أسلم من الأنصار من قبيلتي الأوس والخزرج ، وقل من أسلم من اليهود إلا عبدالله بن سلام ، ولم يكن إذ ذاك نفاق ، لأنه لم يكن للمسلمين بعد شوكة تخاف ، بل قد كان عليه الصلاة والسلام وادع اليهود وقبائل كثيرة من أحياء العرب حوالي المدينة ، فلما كانت وقعة بدر العظمى وأظهر الله كلمته ، وأعز الإسلام وأهله ، قال عبدالله بن سلول : هذا أمر قد توجه . فأظهر الدخول في الإسلام ، ودخل معه طوائف ممن هم على طريقته ونحلته وآخرون من أهل الكتاب ، فمن ثم وجد النفاق في أهل المدينة ومن حولها من الأعراب » (١) .

وإذا لم تتجرد النفس لله ، ولم تتحرر من ضغط القيم والأوضاع والضرورات والمصالح والإعجاب بالنفس والتطلع إلى المنصب ، فهنا تبذر بذرة النفاق ، ويبدأ التردد ، وتصاب النفس بمرض التذبذب ، كما يعبر القرآن عن هذه الظاهرة

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا
ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آزَدُوا كُفْرًا لَّيَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ
وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا

النساء : ١٣٧ - ١٣٨

الْبِمَاءِ ﴿١٣٨﴾

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٨ .

« يعنى إن المنافقين من هذه الصفة ، فإنهم آمنوا ، ثم كفروا ، فطبع على قلوبهم ، ثم وصفهم بأنهم يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ويسرون إليهم بالمودة » (١) وهكذا تكشف اللمسة الأولى عن طبيعة المنافقين وصفتهم الأولى ، وهي ولاية الكافرين دون المؤمنين . وتستطرد الآيات تبين سمات المنافقين ، وترسم لهم صورة منفرة وهم يلقون المسلمين بوجه ويلقون الكفار بوجه : ﴿ الذين يترصدون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينهم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا . إن المنافقين يخادعون الله وهم خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا . مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ﴾ (٢) .

وهكذا كانت الآيات تكشف حقائق المنافقين وضغائنهم منذ بداية النفاق ، وتصورهم بصور كريمة لتثير في نفوس المؤمنين الاحتقار والاشتمزاز نحو هذه الفتة ، ليوهن العلائق الشخصية والمصلحية . فالؤمن يعرف في هذا المجتمع : ﴿ قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ ، والمنافق يتعرف عليه عند ذهابه إلى المسجد بهذه الصورة : ﴿ وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى ﴾ ، وأما في صدقه نحو هذا المجتمع وأفراده وقيمه فموقعه يصوره القرآن بقوله : ﴿ مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ﴾ ، وموقف الذبذبة والأرجحة في هذه البيئة المتطورة التي تتطلب الصدق والحزم والجزم في تأسيس هذا المجتمع موقف فاضح يستشري نبتة ، فيزكم أنوف الصالحين ، فلا يبقى النفاق تحت ستار كثيف .

علاوة على ذلك فقد كان المنافقون يتخذون مواقف العداء لعرقلة سير الدعوة ، ويضعون العقبات في سبيل تنظيم المجتمع . ولكنها عقبات هي نتاج فكر مضطرب مذبذب ، فلا يستطيع الصمود تحت سنابك جياد الحق العاديات ضبحاً ، الرافعات لواء الإيمان النصوح .

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٦٧ .

(٢) النساء : ١٤١ إلى ١٤٣ .

(ج -) عبدالله بن أبي يوسع حركة النفاق في المجتمع المدني :

كان الموكب النبوي يشق طريقه وسط أجواء المدينة المنورة ، وكانت عقبات في طريقة تطوير هذا المجتمع تعترض بين حين وآخر منذ البداية ، وكان نبي هذه الأمة ﷺ يجتازها بالحكمة والموعظة الحسنة .

روى مسلم في صحيحه أن النبي ﷺ ركب حمارا عليه عكاف تحته قطيفة تركية ، وأردف وراءه أسامة وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج وذاك قبل وقعة « بدر » ، حتى مر بمجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، فيهم عبدالله بن أبي أنفه بردائه ، ثم قال : لا تغبروا علينا ، فسلم عليهم النبي ﷺ ، ثم وقف فنزل ، فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن ، فقال عبدالله بن أبي : أيها المرء لا أحسن من هذا ، إن كان ما تقول حقا فلا تؤذنا في مجالسنا ، وارجع إلى رحلك ، فمن جاءك منا فاقصص عليه ، فقال عبدالله بن رواحة : أغشنا في مجالسنا فإننا نحب ذلك . قال فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى هموا أن يتواثبوا ، فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم ، ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عبادة ، فقال : أي سعد ، ألم تسمع ما قال أبو حباب (يريد عبدالله بن أبي) ؟ قال : كذا وكذا ، قال : اعف عنه يارسول الله واصفح ، فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ، ولقد اصطالح أهل هذه البحيرة (١) أن يتوجه فيعصبوه بالعصاة ، فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاكه شَرِّقَ (٢) بذلك ، فذلك فعل به ما رأيت . فعفا عنه النبي ﷺ (٣) .

فحديث مسلم يصور أزقة وشوارع وساحات المدينة المنورة ، وكيف كانت مجالسها ومنتدياتها تشهد أخلاطا من المشركين والمنافقين واليهود ، ومدى صعوبة تطوير هذه البيئة وتهذيبها وتطهيرها .

(١) القرية أو المدينة .

(٢) أي غص وحسد النبي ﷺ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب الجهاد والسر - ج ١٢ / ص ١٥٧ دار الفكر .

وكان لعبدالله بن أبي — كغيره من رؤساء القبائل — أتباع يسرون وراءه حيثما سار ، وقد بدأ يتحرك ليكسب أعوانا وأنصارا لنفسه من الأعراب واليهود وغيرهم ، فتحالف سرا مع يهود المدينة ضد هذا الدين الجديد ، وجمع من استطاع من حلفائه وأعدائه السابقين من عربان البدو الضارين حول المدينة . (١) .

كان المنافقون يمثلون في طائفة من عرب المدينة من الأوس والخزرج ، ومن بعض المتهود ، ومن رجال بعض البطون اليهودية الصغيرة ، وقد التفوا حول زعيمهم عبدالله بن أبي ، كما التف حول اليهود لاتفاق مصلحة الطرفين ، وقد ظل خطر المنافقين على الدولة كبيرا ما ظل اليهود في المدينة ، إذ إنهم كانوا على صلة دائمة بهم ، بل إن اليهود كانوا يذكرون نار التفاق في المدينة ، فلما تم تطهيرها من اليهود ضعف أمر التفاق . (٢) .

والثابت أن بعضا من أهل المدينة قد أظهر الإسلام نفاقا قبل أن يظهره ابن أبي ، ولا يبعد أن يكون ذلك قد تم بإيعازه وتحت إرشاده ، ليضع في صفوف المسلمين وبين ثيابهم عيوننا وأرصادا تعينه على الغرض وتهيئة التدابير . (٣) .



(١) التفاق والمنافقون لإبراهيم علي سالم ص ٤٥ — مطبعة حسنى .
(٢) مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول / لإبراهيم شريف ص ٤١٥ و ٤١٨ ط الثانية — دار الفكر العربى .
(٣) التفاق والمنافقون ص ٤٦ .

(٢) استغلال المنافقين لمجريات الأحداث :

(أ) — تحركات المنافقين بعد غزوة بدر :

كان انتصار المسلمين في بدر طعنة شديدة في صدر عبدالله بن أبي وصور أتباعه ، كما كانت طعنة شديدة في صدور اليهود .

يقول الواقدي : « لما قدم الرسول ﷺ بالأمرى أذل الله بذلك رقاب المشركين والمنافقين واليهود ، ولم يبق بالمدينة يهودي ولا منافق إلا خضد عنقه لغزوة بدر » (١) .

« وكان مشركو يثرب وبعض المنافقين قد منوا أنفسهم بهزيمة المسلمين ، فقال رجل منهم وهو يرى أسامة بن زيد قادما من ساحة القتال : « قتل صاحبكم ومن معه » ، وقال آخر : « قد تفرق أصحابكم تفرقا لا يجتمعون بعده وقتل محمد ، وهذه ناقته نعرفها ، وهذا زيد لا يدري ما يقول من الرعب » (٢) .

ولكن سرعان ما تبددت تلك الأراجيف ، وعلمت أنحاء المدينة المنورة وما جاورها من البلاد حقيقة انتصار المسلمين ، فأسلم كثير ممن لم يسلم من أهل المدينة (٣) ، وشعر المنافقون بإحراج شديد ، ووجدوا أن خير وسيلة للخروج من هذا المأزق هو أن يعلنوا إسلامهم ، وبقوا على اعتقاداتهم وعلاقاتهم ، وبهذا ينجون من شبح العقاب ، فاضطر عبدالله بن أبي بن سلول أن يذهب إلى النبي ﷺ ويظهر إسلامه ، وقلده أتباعه . (٤) .

منذ ذلك الحين برزت إلى المجتمع المدني قوة جديدة في مواجهة الجماعة المؤمنة ، وسيبت لها الكثير من المتاعب والمحن ، ووضعت في دروبها

(١) كتاب المغازي لمحمد عمر الواقدي ط اكسفورد ١٩٦٦ م .

(٢) أنساب الأشراف لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري ج ١ ص ٢٩٤ ط / ١٩٥٧ تحقيق حميد الله .

(٣) الفباقي والمنافقون ص ٥٠ .

(٤) نفس المصدر ص ٥٠ .

الكثير من الحواجز والعقبات ، ومارست إزائها عمليات تخريبية لاحتصر لها ، والآيات التي تتضمن تحركات وأوصاف المنافقين والحملات عليهم كثيرة جدا ، حتى لا تكاد تخلو سورة مدنية منها وخاصة الطويلة والمتوسطة .

وكانوا يستغلون مجريات الأحداث ، وكانت بداية تحركاتهم مع معركة بدر عندما تحرك جيش المسلمين نحو الساحة ، حيث أبدوا شماتتهم التي يشير إليها القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

قال ابن جرير عن الحسن في هذه الآية قال : هم قوم لم يشهدوا القتال يوم بدر فسموا منافقين (٢) ، لأن المنافقين والذين في قلوبهم مرض لا يدركون حقيقة أسباب النصر وأسباب الهزيمة ، فهم يرون ظواهر الأمور دون أن تهديهم بصائرهم إلى بواطنها ، فلا غرو أن ينظروا إلى المسلمين وهم يتحركون نحو بدر على أنهم مخلوعون في موقفهم مغرورون بدِينهم وأردون موارد التهلكة بتعرضهم لجحافل المشركين التي يرونها .

(١) سورة الأنفال : ٤٩ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٢٠ .

(ب) تكتل المنافقين مع اليهود :

ومن الظواهر التي تستحق الدراسة والبحث ظاهرة تكتل المنافقين مع اليهود ، وتعاطف بعضهم مع بعض ، ووقوفهم مع الفئة المعادية للإسلام ، لتشكيل جبهة واحدة ضد المسلمين ، والقرآن يشير إلى هذه الظاهرة ، وينبه المسلمين نحوها بصيغة استفهامية بليغة فيقول : ﴿ ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلم لنصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون . لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون ﴾ (١) .

الآيات تصور تكتل المنافقين مع اليهود ، وتلفت النظر بأسلوب استفهامي إنكارى . إنها ظاهرة تتطلب الوقوف والتبيين ، واتخذ القرآن هذا الحدث والتكتل طريقاً لتربية النفوس وربطها بالحقائق الواقعة أمام الناس ، فقد انكشف المنافقون في غزوة بنى النضير وهم يتحركون لمساندة اليهود ، فعندما ضيق المسلمون عليهم الخناق بسبب خياناتهم ، قال المنافقون لليهود : ﴿ لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلم لنصرنكم .. ﴾ أى لئن أخرجتم من دياركم ومنازلكم لنخرجن معكم ولا نطيع أحداً سألنا خذلانكم وترك نصركم ، وإن قاتلكم المسلمون فنحن معكم نناصركم ونعينكم عليهم ، فلا تهتموا — أيها اليهود — بل اجتهدوا في قتالهم . لكن الله عز وجل الخبير بحقيقتهم رد عليهم زعمهم هذا بقوله : ﴿ والله يشهد إنهم لكاذبون ﴾ (٢) ، وظواهر الكذب يجليها القرآن الكريم عن طريق خصائص ودلالات التركيب الذى حكاه عنهم ، حيث أقيم أسلوبهم على ظاهرة التأكيد المكثف : القسم وإن فى : ﴿ لئن أخرجتم لله ﴾ ، واللام ونون التوكيد فى : ﴿ لنخرجن ﴾ ، وادعاء الضحية فى : ﴿ معكم ﴾ ، والعموم فى النكرة ﴿ أحداً ﴾ فى سياق النفى ، والتأيد فى قولهم : ﴿ أبداً ﴾ ، واللام ونون التوكيد فى : ﴿ لنصرنكم ﴾ .

(١) الحشر : ١١ ، ١٢ .

(٢) بنو إسرائيل فى الكتاب والسنة ، ج ١ ص ٣٠٥ .

كل هذه الظواهر الأسلوبية تكشف عن عمق ما تغلغل فيهم من كذب
أخذ بخناقهم ، فأدركوا أن مواقفهم بحاجة إلى تأكيد فأغدقوا هذه
المؤكدات حتى ينتزعوا بها ما أفعم قلوب أصحابهم اليهود من عدم اطمئنان
إلى قولهم .

وقد أكد الله صراحة الحكم عليهم بالكذب بقوله : ﴿ والله يشهد
إنهم لكاذبون ﴾ ، فقدم اسمه الجليل ، وبنى عليه الفعل ﴿ يشهد ﴾ ،
وذلك مما يعده البلاغيون سبيلا من سبل الإبلاغ في تقرير المعنى ، وكذلك
التأكيد بأن وباللام في ﴿ إنهم لكاذبون ﴾ ، فقابل مؤكدهم الفاجرة
الكاذبة بمؤكدات من معين الحق ، اجتث بها شجرة الكذب والإفك التي
أراد المنافقون غرسها ورعايتها .

وفي وسط الأحداث يتحدث القرآن عنهم فيقول : ﴿ فترى الذين في
قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن
يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم
نادمين ﴾ (١) .

والآية تتحدث عن موقف مثير يتجلى فيه مسلكان :

مسلك المنافقين يتمثل في موقف عبد الله بن أبي سلول ، وموقف
المؤمنين يتجلى في كلمات عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه .

فقد كان اعتذار عبد الله بن أبي سلول وهو من الذين في قلوبهم مرض
عن مسارعة في الولاء لليهود هي قوله : إنني رجل أخشى الدوائر ، وهي
كلمة تنبئ عن مرض القلب وضعف الإيمان ، وهو تصور كل منافق
مريض القلب .

أما قلب المؤمن الحي المتدفق بالحياة والولاء لله ورسوله هو قلب
الصحابي الجليل عبادة بن الصامت عندما نفر من ولأ اليهود بعدما بدأ منهم
ما بدا ، فخلع ولأ اليهود وقذف به .

قال ابن جرير : حدثنا أبو كريب ، حدثنا ابن إدريس قال : سمعت
أبي بن عطية بن سعد قال : جاء عبادة بن الصامت من بنى الحارث بن
الخرزج إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، إن لي موالى من يهود
كثيراً عددهم ، وإنى أبرأ إلى الله ورسوله من ولاية يهود ، وأتولى الله
ورسوله ، فقال عبد الله بن أبي : إني رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من ولاية
موالى ، فقال رسول الله ﷺ لعبد الله بن أبي : « يا أبا الحباب ، ما بخلت
به من ولاية يهود على عبادة بن الصامت ، فهو لك دونه » قال : قد
قبلت ، فأنزل الله عز وجل ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
والنصارى أولياء ﴾ (١) الآيتين .

إنهما منهجان مختلفان ناشئان عن تصورين مختلفين وعن شعورين
متباينين في بيئة نامية تنظم فيها الأسس والمعايير للارتباطات والعلاقات
حسب التوجيهات القرآنية .

ولم يحارب الرسول ﷺ المنافقين محاربة العداء إنما ظل هؤلاء مختلطين
بالمجتمع لحكمة يريد بها الله تعالى لا ابتلاء المؤمنين بهم عبر الأيام والسنين ،
وليكون المجتمع المدنى بكل فئاته نبراساً يحتذى به ، ومناراً يتطلع إليه
المسلمون لإعادته كلما أتيحت لهم الفرصة ، وكذلك فإن هذا النمط من
السلوك يبين كياسة الرسول ﷺ وحرصه على عدم تبديد طاقة المسلمين في
مسارب فرعية ، وفيها إشارة إلى عظم التحديات التى واجهها عليه الصلاة
والسلام وهو يعمل على بناء هذا المجتمع الجديد .

وبينما كان هذا التكتل في عنفوان قوته كان المجتمع المدنى في أوائل
نشاطه وتنظيمه ، فيه الصفوة المختارة من السابقين إلى الإسلام من المهاجرين
والأنصار ، ولكن فيه كذلك نفوس وشخصيات لم تتضج بعد ، ومن ثم
كانت هناك خلخلة في المجتمع بسبب وجود هذه العناصر مندججة في البيئة
وممثلة في مجرياتها ، كما ينبجلى ذلك في أحداث غزوة أحد .

(١) تفسير ابن كثير م ٢ ص ١٠٩ .

(ج) استغلالهم لأحداث غزوة أحد :

كانت معركة أحد أولى المواقع التي كشفت عن المنافقين ، وسجلت
نحر كاتهم وانتعاشتهم ، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ

الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ

وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۚ فَتَمَنُّوا بِاللهِ

وَرُسُلِهِ ۚ وَإِن تَوَلَّوْا وَلَنَنفُخَنَّ فَلَكَمُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٨﴾

آل عمران : ١٧٩

ولقد كان المنافقون مختلطين مع المسلمين اختلاطاً كبيراً في شتى
القبائل والبطون ، ولهذا كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص ، اختبر الله به
المؤمنين ، ومحق به الكافرين .

وكان من رأى رسول الله ﷺ أن يقيم المسلمون بالمدينة ، فإن يدخل
المشركون عليهم قاتلوهم فيها ، وكان رأى عبد الله بن أبي ما رأى رسول
الله ﷺ ، فقال رجال من المسلمين ممن فاتتهم غزوة بدر : يا رسول الله ،
أخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون أننا جئنا عنهم وضعفنا ، فلم يزالوا برسول الله
ﷺ حتى دخل بيته ولبس ﷺ لأمته ، ونديم الذين اقترحوا الخروج ،
فقالوا : استكرهناك يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا ، فإن شئت فاقعد صلى
الله عليك ، فقال رسول الله ﷺ : « ما ينبغي لنى إذا لبس لأمته أن
يضعها حتى يقاتل » .

فخرج رسول الله ﷺ في ألف من أصحابه ، حتى إذا كان بالشوط
بين المدينة وأحد اتخذل عنه (عبد الله بن أبي بن سلول) بثلاث الناس ،
وقال : أطاعهم وعصاني ، ما ندرى علام نقتل أنفسنا هاهنا أيها
الناس (١) !! .

(١) سيرة ابن هشام ، م ٢ ، ص ٦٤ ط دار الوفاق .

وقد عز ذلك على أحد الصحابة الأجلاء وهو عبد الله بن عمرو بن حرام. والد جابر رضى الله عنهما ، وكان من علماء الخرج ، فتبعهم يقول : (يا قوم أذكركم الله ألا تخذلوا قومكم ونيبكم عندما حضر من عدوهم ، وقاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا ، ولكن عبد الله بن أبي اعتذر بأعذار واهية ، إذ قال : « ما أرى أن يكون قتال ، ولو علمنا أن يكون قتال لكننا معكم » (١) .

وقد سجل القرآن ملابسات هذه القصة ، وما دار بخلد المنافقين ، وكشف خلجات نفوسهم وخبايا نواياهم . قال تعالى :

وَمَا أَصْبَرَكُمْ يَوْمَ النِّقَى

الْجَمْعَانِ فِإِذْ لِلَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَثْكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلُوبًا فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

آل عمران : ١٦٦ - ١٦٨

والآيات تشير إلى موقف عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه ، وتسميهم ﴿ الذين نافقوا ﴾ ، وقد كشفهم الله تعالى في هذه الموقعة ، وقرر حقيقة موقفهم يومئذ : ﴿ هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان ﴾ ، وهم غير صادقين في انتحالهم الأعذار بأنهم لا يعلمون أن هناك قتالا سيكون بين المسلمين والمشركين : ﴿ يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ﴾ ، وهذا

(١) الفاق والمنافقون لإبراهيم على سالم ٦٧

هو عين النفاق لغة وشرعاً . ثم تمضى الآيات تبين استغلالهم لمجريات الأحداث لإثارة الخلخلة في المجتمع ، فتقول : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ﴾ ، فهم يجعلون من تخلفهم سياسة ومصلحة ، ويجعلون من طاعة الرسول ﷺ مغرماً ومضرة ، وهذه محاولة أخرى لإثارة البلبلة في العقيدة ، وإثارة الشك في حقيقة الموت والحياة وتعلقهما بقدر الله وحده ، ومن ثم يبادرهم الله تعالى بالرد الحاسم القاطع : ﴿ قُلْ فَادْرَؤُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١) .

ولقد كانت الهزيمة في أحد مجالا لدسائس الكفار والمنافقين واليهود في المدينة ، وكان المجتمع المدني ما زال يتطور ويتهدب وما زالت بعض الفئات فيها غضة طرية لم تنضج بعد ، فلما كانت الهزيمة في أحد سنحت الفرصة للأعداء المتربصين أن يظهروا أحقادهم ويثبوا سمومهم ، وأن يجلدوا في جو الفجائع التي دخلت كل بيت من بيوت المسلمين وبخاصة بيوت الشهداء وما أصابتهم الجراح المشخنة ما يساعد على ترويج الكيد والدس والبلبلة في المجتمع .

ومن هنا نرى القرآن وكأنه يتابع مجريات الأمور ومنحنيات الطريق ، يوجه المسلمين ويرشدهم ويحذرهم من طاعة الذين كفروا ، ويعددهم النصر على عدوهم وإلقاء الرعب في قلوبهم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ

أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ

النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا

أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ

وَبِسْ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾

آل عمران : ١٤٩ - ١٥١

ثُمَّ أُنزِلَ

عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ
وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ
الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ
الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ
لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ
فِي بَيِّنَةٍ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ آل عمران : ١٥٤

فهذا قدر قدره الله عز وجل ، وحكم حتم لا محيد عنه ولا مناص ،
والله يختبركم بما جرى عليكم ليميز الخبيث من الطيب ويظهر أمر المؤمن من
المنافق للناس في الأقوال والأفعال (٣) .
لقد انتهز المنافقون واليهود والكفار في المدينة ما أصاب المسلمين من
الهزيمة والانتكاسة ليثبتوا عزائمهم ويصوروا لهم مخاطر القتال وعواقب
الاشتباك مع الأقوياء .

والقرآن يتابع هذه التحركات والمؤامرات ، ويوجه المسلمين أولاً
بأول ، فقال تعالى : ﴿ وَلَنْ قَتَلَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَعَكُمْ لِمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ
خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ . وَلَنْ مَعَكُمْ أَوْ قَتَلَكُمْ لِإِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ ﴾ (١) .
تضمن هذا أن القتل في سبيل الله والموت أيضاً وسيلة إلى ثيل رحمة الله
وعفوه ورضوانه ، وذلك خير من البقاء في الدنيا وجمع حطامها الفاني ، ثم إن

(١) تفسير ابن كثير ١ م ص ٦٢٧

(٢) آل عمران : ١٥٧ ، ١٥٨ .

كل من مات أو قتل فمصييره ومرجه إلى الله عز وجل فيجزيه بعمله ، إن خيراً فخير وإن شراً فشر « (١) .

هكذا كان القرآن يصحح المفاهيم ، ويرد على مزاعم المنافقين في حينها . ولقد ظهر خلال غزوة أحد أن التعاطف بين اليهود والمنافقين كان يشكل جبهة قوية ضد المجتمع المدني وعقبة في سبيل تنظيمه ، وكانوا يترصدون لاستغلال مجريات الأحداث وكأنها مواسم لهم حتى تكون المجريات حديث الناس في المجالس والمنتديات . وهذا التكتل يظهر من جديد في غزوة الأحزاب وفي الغزوات التي بعدها .

(د) غزوة الأحزاب ودور المنافقين فيها :

إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ
الظُّنُونًا ﴿١٠﴾ هَٰلِكَ أَتَّبِلِ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا

شَدِيدًا ﴿١١﴾

الأحزاب : ١٠ - ١١

ولما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق ، أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسيال من رومة ، بين الجرف وزعابة في عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تبعهم من بني كنانة وأهل تهامة ، وأقبلت غطفان ومن تبعهم من أهل نجد ،

(١) تفسير ابن كثير م ١ ص ٦٢٨ .

حتى نزلوا بذنب نقمى إلى جانب أحد ، وخرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين ، وضرب هنالك عسكره ، والخذق بينه وبين القوم ، وأمر بالذراري والنساء فجعلوا في الآطام » (١) .

وعظم عند ذلك البلاء ، واشتد الخوف ، وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم ، حتى ظن المؤمنون كل الظنون : ﴿ إِذْ جَاؤُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ﴾ ، إنها صورة الهول الذي روع المجتمع المدني ككل ، والكرب الذي شمل البيوت والذي لم ينج منه أحد من أهلها ، وقد أطبق عليها المشركون من قريش وغطفان واليهود من بني قريظة من كل جانب من أعلاها ومن أسفلها ، وتهيأت الظروف والأجواء للمنافقين ليحققوا أغراضهم وليتحركوا في مثل هذه الأجواء تحرك الخائن المستغل لجزريات الأحداث ، والتعبير القرآني يسجل هذا المعنى فيقول :

﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مُوَاعِدُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ (٢) .

والآيات تسجل لقطات من تحركات المنافقين وانتعاشهم ومن أقوالهم المنكرة . ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا ﴾ : قال محمد بن اسحق : ظن المؤمنون كل الظن ، ونجم النفاق حتى قال (معتب بن قشير) : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقیصر ، وأحدنا لا يقدر على أن يذهب إلى الغائط . وقال الحسن في قوله عز وجل : ﴿ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا ﴾ ظنون مختلفة ، ظن المنافقون أن محمداً ﷺ وأصحابه يستأصلون ، وأيقن المؤمنون أن ما وعد الله ورسوله حق (٣) .

(١) الروض الأنف ومعه السيرة النبوية ج ٣ ص ٢٦١ .

(٢) الأحزاب : ١٢ - ١٣ .

(٣) تفسير ابن كثير : م ٣ ص ٧٥٣ .

ولقد كان أشد الكرب على المسلمين وهم محصورون بالمشركين داخل الخندق ، فلم يكونوا يأمنون في أي لحظة أن ينقض عليهم المشركون ، أو تميل عليهم اليهود ، ذلك كله بجانب كيد المنافقين والمرجفين في المدينة وبين الصفوف : ﴿ إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غورا ﴾ .

فقد وجد هؤلاء في الكرب المزلزل والشدة الآخذة بالخناق فرصة للكشف عن خبيثة نفوسهم ، وهم آمنون من أن يلومهم أحد ، وفرصة للتوهين والتخذيل وبث الشك والريبة في وعد الله ووعد رسوله . وفي مثل هذه الظروف « قالت طائفة من أهل يثرب لا مقام لكم » أي هاهنا ، يعنون النبي ﷺ ، مقام المراقبة ﴿ فارجعوا ﴾ أي إلى بيوتكم ومنازلكم ، ﴿ ويستأذن فريق منهم النبي ﴾ قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما : هم بنو حارثة ، قالوا : بيوتنا نخاف عليها السراق ، اعتذروا في الرجوع إلى منازلهم بأنها عورة ، ورد الله عليهم : ﴿ وماهي بعورة ﴾ ، أي ليست كما يزعمون ﴿ إن يريدون إلا فرارا ﴾ أي هربا من الزحف (١) .

فهم يحرضون أهل المدينة على ترك الصفوف والعودة إلى بيوتهم بحجة أن إقامتهم أمام الخندق مرابطين هكذا لا موضع لها ولا محل ، وبيوتهم معرضة للخطر من ورائهم . وهي دعوة خبيثة تأتي النفوس من الثغرة الضعيفة فيها ، ثغرة الخوف على النساء والذراري ، وهنا يستغل المنافقون مجريات الأحداث ، ويحاولون الصيد في الماء العكر .

(هـ) نشاط المنافقين في غزوة بني المصطلق :

كانت مواقف المنافقين ومكائدهم بعيدة المدى والآثر على مائلهم الآيات المدنية حتى لكأنه نضال قوي ، وأبدوا نشاطا ملموسا في غزوة

(١) تفسير ابن كثير : م ٣ ص ٧٥٤ .

بني المصطلق ، ولعبوا دورين هامين ، كان لهما أثر كبير ، وهزة شديدة شهدت جنبات المجتمع المدني ، وكادت تؤدي إلى الفتنة لولا أن الله عصم المسلمين ، ورد كيده المنافقين .

أولهما ما ذكره ابن إسحاق في القصة أنه ﷺ : غزا بني المصطلق في شعبان من سنة ست للهجرة ، ولقيهم ﷺ على ماء يقال له : (المريسيع) ، وبينما رسول الله ﷺ على ذلك الماء وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجبر له من بني غفار يقال له جهجاه بن مسعود يقود فرسه ، فازدحم جهجاه وسان بن وبر الجهني حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلا ، فصرخ الجهني : يامعشر الأنصار ، وصرخ جهجاه : يامعشر المهاجرين ، فغضب عبدالله بن أبي بن سلول وعنده رهط من قومه فيهم زيد بن أرقم غلام حدث ، فقال : « أو قد فعلوها ؟ قد نافرونا وكاثرونا ، والله ماعدنا وجلايب قريش إلا كما قال الأول : سمن كليك يأكلك !! أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » (١) .

لقد استغل عبدالله بن أبي هذا الموقف ليثير النعرة الجاهلية بين الأنصار والمهاجرين ، وفاته أن التربية النبوية والقيادة الحكيمة قضتا على تلك التجربة ، فلم يتحرك منهما أحد ، واستمر بينهما التآلف والتآخي ، إلا أن كلمة عبدالله بن أبي الأخيرة كان لها صدها العميق بين الأرض والسماء ، فنزلت الآية : ﴿ يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴾ (٢) .

ونزول القرآن الكريم في مثل هذه الحادثة هو وحده موضع عبر وعظات ، فهذا عبدالله بن أبي بن سلول يعيش بين المجتمع الذي يتغير يوميا ويتطور كل لحظة ، وتتوالى الأحداث والآيات من بين يديه ومن خلفه على حقيقة هذا الدين وصدق هذا الرسول ، ولكن الله لا يهدي قلبه للإيمان ،

(١) الروض الأثف ومعه السيرة النبوية ج ٤ ص ٧ .

(٢) المنافقون : ٨ .

ويعيش في المجتمع ويتحرك في وسط الصف المسلم ، لأن الله تعالى أراد أن يكون وجود هؤلاء المنافقين ابتلاء للمجتمع المسلم ، ليميز الله الخبيث من الطيب ، وهناك نموذج آخر في نفس المجتمع وهو ابنه عبدالله (رضي الله عنه وأرضاه) نموذج رفيع للمسلم المتجرد ، يشقى بأبيه ، ويضيق بأفاعيله ، ويخجل من موافقه ، ويحب طاعة رسول الله ﷺ ، ويجب أن ينفذ أمره ولو في أبيه ، ولكنه لا يطيق أن يتقدم أحد فيضرب عنق أبيه فيقتله فيقتل المسلم بالكافر ، فيلجأ إلى النبي ﷺ ليعينه على خلجات قلبه ، فيطلب منه إن كان لابد فاعلا أن يأمره هو بقتل أبيه ، وهو لابد مطيع وسيأتي برأسه ، والرسول ﷺ يرى هذه النفس المؤمنة المخرجة ، فيمسح عنها الحرج في لطافة وأخوة ، ويقول : « بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا » . وأصبحت هذه العبارة خطة مدروسة ومعروفة في المجتمع المدني لمعاملة المسلمين للمنافقين .

وأخيرا نقف على عتبة هذا المجتمع المدني لنستحضر مشهد الرجل المؤمن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول وهو يأخذ بسيفه عند مدخل المدينة على أبيه ، فلا يدعه يدخل تصديقا لمقاله هو : (ليخرجن الأعز منها الأذل) ، ليعلم أن رسول الله ﷺ هو الأعز وأنه هو الأذل ، ويظل في موقفه هذا حتى يأتي رسول الله ﷺ فيأذن له فيدخلها بإذنه . (١) .

هذه القصة تبين خطورة المنافقين في محاولة تشتيت المجتمع وخاصة في أوائل العهد ، وتوضح أن المنافقين كانوا أقوىاء نسبيا بسبب ما لقوه من اليهود من تأييد وما انعقد بينهم من تضامن وتواثق ، وفي مثل هذه المناسبة نزلت في « المنافقون » سورة كاملة تتحدث عن كيدهم ومكرهم : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون . اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ (٢) ، وتستمر الآيات في وصف تصرفاتهم

(١) الظلال ج ٦ ص ٣٥٧٨ ط الشروق بتصرف .

(٢) المنافقون : ١ ، ٢ .

الدالة على دخائل قلوبهم ، وتبستهم لرسول الله ﷺ :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ
رَسُولُ اللَّهِ لَوْأَرَوْهُمُ وَسْهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ
مُتَكَبِّرُونَ ﴿٥٠﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ
تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ﴿٥١﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ۖ وَاللَّهُ خَرَّابُنُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥٢﴾ المنافقون : ٥ - ٧

أما نشاطهم الثاني فينحصر في تلفيق « ابن أبي » لحادثة الإفك ، فقد
تولى ابن أبي إشاعة الحادثة بنشاط كبير ، والقرآن تحدث عن تحركاته ،
وكشف عن أفاعيله ، وسماء هو وجماعته في هذه الحادثة الشنيعة
(بالعصبة) :

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ
مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ

عَظِيمٌ ﴿٥٣﴾

النور : ١١

وكان يشكل وجود هذه الفئة الاجتماعية الكامنة غير المحددة البنية
والمنبئة في صفوف المسلمين تحديا خطيرا ، وكأنما أراد الله سبحانه
وتعالى أن يذكي بهم في النفوس اليقظة والحذر ليكون البناء صلبا
متينا ، ولتحصص معدنهم ، ويعمل على تقويته بهذا الابتلاء ، فلا تتزعزع
أركانه لفته طارئة أو حدث غير متوقع من المسلمين . وتتجلى حكمة

الله سبحانه وتعالى في تهيئة الظروف والمواقف التي يمكن من خلالها سير الأغوار والتعرف على معادن الرجال وكشف مواطن الشر . وفي ذلك ترسيخ لجذور النبتة الجديدة وإرساء لقواعد البناء . وفي سلسلة المواقف التي أشرنا إليها ، والآيات الكريمة التي نزلت في المجتمع الجديد ، مابين ملامح المنهج القرآني القويم في صياغة البنية الاجتماعية بقيمها الجديدة وترويضها على مواجهة الأزمات والتحديات ، ومعالجتها المبكرة لعوامل الفساد والإفساد لتصمد أمام الزلازل والفتن التي واجهت مسيرتها فيما بعد .

(و) دور المنافقين في غزوة تبوك :

وكانت غزوة تبوك في شهر رجب سنة تسع من الهجرة في فصل الصيف ، ووسط أشعة الشمس المحرقة ، والناس يعانون عسرة من العيش ، وفي مثل هذه الظروف أمر النبي ﷺ بالتهيؤ لغزو الروم . يقول ابن إسحاق : إنه حدث هذا « حين طابت الثمار ، والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ، ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم عليه . وكان رسول الله ﷺ كلما يخرج في غزوة إلا كنى عنها ، وأخبر أنه يريد غير الوجه الذي يصمد له ، إلا ما كان من غزوة تبوك ، فإنه يئنها للناس ، لبعد شقته ، وشدة الزمان ، وكثرة العلو الذي يصمد له ، ليتأهب الناس لذلك أهتبه ، فأمر الناس بالجهاد » (١) . وذلك تنفيذا لقوله تعالى :

أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ

وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

التوبة : ٤١

« أمر الله تعالى بالنفير العام مع رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب ، وحتم على المؤمنين في الخروج

(١) الروض الأنف للسهي ج ٤ ص ١٧٣ .

معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر» (١).

وكانت هذه الظروف القاسية ثقيلة على النفس في أقصى مظاهر الابتلاء والامتحان ، بادر فيها أهل الثراء من المؤمنين بتقديم أنفسهم وأموالهم ، فأنتق عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ألف دينار ، وكانت مساعدة فعلية كبيرة ، فقال رسول الله ﷺ : « اللهم أرض عن عثمان فأني عنه راض » (٢) وأحضر أبوبكر جميع ماله وكان أربعة آلاف درهم (٣) ، وهكذا تنافس أثرياء الصحابة ببذل الغالي والنفيس طاعة لله ورسوله .

ثم إن رجالا من المسلمين أقبلوا إلى رسول الله ﷺ يطلق عليهم : « البكاؤون » يطلبون من رسول الله ﷺ ظهورا يركبونها للخروج إلى الجهاد معه ، وكانوا أهل حاجة ، فقال : « لا أجد ما أحكمكم عليه » ﴿ تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون ﴾ (٤) . هذه صور مشرقة للتضحية والفداء في زمن الجذب والعسرة ، وتفهم معاني الجهاد والبذل في سبيل الله ، في حين انكشف أمر المنافقين وصاروا يتصيلون الأعذار الضعيفة والعلل الواهية ، فما لهم ولهذا الحر القاتل وقلوبهم خاوية من الإيمان بالله ورسوله ، فأخذ البعض منهم يقول لبعضهم : « لاتنفروا في الحر » حين طابت الثار والظلال في شدة الحر وحارة القيظ ، أما البعض الآخر فقد انتحل الأعذار بصورة تكشف نفاقه ، منها أن الجذ بن قيس من بني سلمة حضر إلى الرسول ﷺ وهو في جهاده لهذه الغزوة ، فقال له الرسول الكريم ﷺ : « يا جند ، هل لك العام في جلد بني الأصفر » ؟ فقال : يارسول الله أو تأذن لي ولا تفتني ؟ فوالله لقد عرف قومي أنه مامن رجل بأشد عجبا بالنساء مني ، وإنني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر ، فأعرض عنه رسول الله ﷺ ، وقال : « قد أذنت لك » ، فنزلت فيه هذه الآية : (ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) (٥) .

(١) تفسير ابن كثير ٢ ص ٥٦٠ .

(٤) التوبة : ٩٢ .

(٥) الروض الأنف ج ٤ ص ١٧٣ ، ١٧٤ .

(٢) الروض الأنف ج ٤ ص ١٧٤ .

(٣) التفاق والمنافقون ص ١٣١ .

وفي قوله : ﴿ ومنهم من يقول ﴾ إشارة إلى أن الجدل بن قيس إنما هو واحد منهم وليس غريبا فيهم . ويتضح أيضا دور المنافقين فيما يرويه ابن كثير : قال ابن إسحاق : « قد كان جماعة من المنافقين ... يسرون مع رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك ، فقال بعضهم لبعض : اتخسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضاً ؟ والله لكأننا بكم غدا مقرنين في الجبال ، إرجافا وترهيبا للمؤمنين : فقال مخشئ بن حُمير : والله لوددت أن أقاضي على أن يضرب كل رجل منا مائة جلدة ، وأنتا تغلب أن ينزل فينا قرآن لمقاتلكم هذه ، وقال رسول الله ﷺ — فيما بلغني — لعمار بن ياسر : « أدرك القوم فإنهم احترقوا ، فأسألم عما قالوا ، فإن أنكروا فقل : بلى قلم كذا وكذا » ، فانطلق إليهم عمار ، فقال ذلك لهم ، فأتوا رسول الله ﷺ يعتبرون إليه ، فقال ودیعة بن ثابت ورسول الله ﷺ واقف على راحلته ، فجعل يقول وهو آخذ بحقيها : يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب » (١) .

وهكذا يظهر دور المنافقين في غزوة تبوك ، انتحال الأعذار ، وتشبيط همة المسلمين ، وتخويفهم من الانطلاق نحو المعركة ، وتلك سنتهم في كل مجتمع وحال . ووجدوا أن تخلفهم وحدهم غير كاف للخروج من ذلك الحرج ، فلجأوا إلى تأليف فرقة مهما أن تشبط هم الناس عن الجهاد ، وكان أفراد هذه الفرقة يجتمعون في بيت يهودي يدعى سويلم بمكان بالمدينة . وورد أن النبي ﷺ بعث إليهم نفرا من أصحابه ، وأمره أن يحرق عليهم بيت سويلم ، ففعل (٢) . جزاء وفاقا ، إذ إنهم أرادوا أن يشعلوا نار الفتنة في المسلمين ، فأشعل فيهم نار العقوبة ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾ . ومن مظاهر نشاطهم في هذه الغزوة وتحركاتهم في وسط البيعة إظهار فرحتهم بتخلفهم في مثل هذه الظروف ، كما يصور القرآن ذلك ، فيقول تعالى : ﴿ فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون ﴾ التوبة : ٨١ .

(٢) التفاهق والمنافقون ص ١٤١ .

(١) تفسير ابن كثير م ٢ ص ٥٧٢ .

وتستمر الآيات في فضح المنافقين وأفعالهم في المجتمع ، ووصف أحوالهم النفسية والعملية ، ومواقفهم في غزوة تبوك ، وكشف نواياهم وخيلهم في التخلف عن الجهاد وإيذاء رسول الله ﷺ والخلص من المؤمنين ، وتحديد العلاقات بين هؤلاء وهؤلاء ، لأن المجتمع المدني بدأ يتضح ويستكمل أنظمتة ودساتيره ، ويكاد يستكمل كل مقوماته ومميزاته ، فلا بد أن تكون هناك مفاصلة بين الفريقين وتميز كل صنف بصفاته وأعماله :

* وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ

أَنْبِعَانَهُمْ فَبَطَّوهُمْ وَقِيلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾
لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ
يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

التوبة : ٤٦ - ٤٧

بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

لقد كان أولئك المتخلفون ذوي قدرة على الخروج لديهم وسائله وعدته ، وكانوا ذوي مكانة في قومهم أثرياء ، ﴿ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أَنْبِعَانَهُمْ ﴾ لما عُرف من طبيعتهم الدينية ونفاقهم الخطير ونواياهم المنطوية ﴿ فَبَطَّوهُمْ ﴾ ، لم يبعث فيهم الحمية للخروج ﴿ وَقِيلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ ، وكان ذلك خيرا للجميع ، لأنهم لو خرجوا زادوا المسلمين اضطرابا وفوضى ، ولأسرعوا بينهم بالوقعة والفرقة .

لقد كان أولئك المنافقون يدسون أنفسهم في المجتمع لا عن إيمان واعتقاد ، ولكن عن خوف وتقية ، ثم يخلفون أنهم من المسلمين أسلموا اقتناعا وآمنوا اعتقادا : وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ

مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً

أَوْ مَغْرَبَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

التوبة : ٥٦ - ٥٧

هكذا وضعت الآيات دور المنافقين في غزوة تبوك من اللز والغمز وانتحال الأعذار ونشر الأراجيف في المجتمع ، حتى ذمهم الله لتخلفهم وفرحهم بعودهم بعد خروجه ﷺ :

بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾
(ز) - المنافقون ومسجد الضرار :

القوبة : ٨١ - ٨٢

(ز) — المنافقون ومسجد الضرار :

وقصة مسجد الضرار قصة بالغة الأهمية ، حدثت في وقت كان المسلمون يتجهزون فيه لغزوة تبوك : قال تعالى :

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا
وَفَتْقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَسْهَدُ
إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ
عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رَبِّهِ رِجَالٌ
يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٨﴾

القربة : ١٠٧ - ١٠٨

وكانت فكرة إنشاء مسجد الضرار بالمدينة بعد مقدم رسول الله ﷺ إليها ، إذ إن رجلا من الخزرج يقال له « أبو عامر الراهب » ، وكان قد تنصر في الجاهلية ، وقرأ علم أهل الكتاب ، وكان فيه عبادة في الجاهلية ،

وله شرف في الخرج كبير ، فلما قدم رسول الله ﷺ مهاجرا إلى المدينة ، واجتمع المسلمون عليه ، وصارت للإسلام كلمة عالية ، وأظهرهم الله يوم بدر ، شرق اللعين « أبو عامر » بريقه ، وبارز بالعداوة وظاهر بها ، وخرج فارا إلى كفار مكة من مشركي قريش ، يمالئهم على حرب رسول الله ﷺ ، وذهب إلى « هرقل » ملك الروم يستنصره على النبي ﷺ ، فوعده ومناه ، وأقام عنده ، وكتب إلى جماعة من قومه من الأنصار من أهل النفاق والريب يعدهم ويمنيهم أنه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله ﷺ ، وأمرهم أن يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لأداء كتبه ، فشرعوا في بناء مسجد مجاور لمسجد قباء ، وفرغوا منه قبل خروج رسول الله ﷺ إلى تبوك ، وجاعوا فسألوا رسول الله ﷺ أن يأتي إليهم فيصلي في مسجدهم ليحتجوا بصلاته فيه ، فعصمه الله من الصلاة فيه ، فقال : « أنا على سفر ولكن إذا رجعنا إن شاء الله » ، فلما قفل عليه السلام راجعا إلى المدينة من تبوك ، ولم يبق بينه وبينها إلا يوم أو بعض يوم ، نزل عليه جبريل بخبر مسجد الضرار وما اعتمده بانوه من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين ، فبعث رسول الله ﷺ إلى ذلك المسجد من هدمه قبل مقدمه المدينة (١) .

فهذا هو مسجد الضرار الذي أمر الله رسوله ﷺ أن لا يقوم فيه ، وأن يقوم في المسجد الأول « مسجد قباء » الذي أقيم على التقوى من أول يوم ، والذي يضم رجالا يحبون أن يتطهروا ، ﴿ والله يحب المطهرين ﴾ .

وصار المنافقون يعقلون مؤتمراتهم ، ووجدوا بين جدرانهم مكانا ملائما لاجتماعهم وتآمرهم ، وصاروا يعيرون النبي ﷺ يستهزئون به ، وينتظرون أبا عامرهم بما وعدهم ، وستروا أمرهم ، وأتوا رسول الله ﷺ وهو يتجهز إلى تبوك ، فقالوا : يا رسول الله ، إنا قد بنينا مسجدا لليلة والحاجة واللييلة المطيرة ، إنا نحب أن تأتينا فتصلي لنا فيه ، فقال : إني على جناح السفر وحال شغل أو كما قال ﷺ ، ولو قدمنا إن شاء الله لأتيناكم ، فصلينا لكم فيه (٢) .

(١) ابن كثير : ٢ م ص ٦٠٢ ، ٦٠٣ مختصرا .

(٢) الروض الأثرف ج ٤ ص ١٨٠ .

ولكن الله تعالى كشف سترهم وفضح نياتهم ، فما كاد النبي ﷺ يصل إلى ذي أوان من ضواحي المدينة راجعا من تبوك ، أتاه خبر المسجد ، فدعا رسول الله ﷺ بعض الصحابة ، وأمرهم بهدم المسجد وحرقه (١) فنزل قوله تعالى :

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا
وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَسْهَدُ
إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُسَسَّ
عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ
يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٥٨﴾
أَقْنِ أُسَسَ بَنِيْنَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ
أَمْ مَنْ أُسَسَ بَنِيْنَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَاتَّهَارِبَهُ
فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٩﴾
لَا يَزَالُ بُنِيْنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ
قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٦٠﴾ *

وأراد الله تعالى أن تكون هذه الخطوة النبوية عبرة ودرسا لكل من أراد أن يتستر من المنافقين وراء جدران المسجد للتفريق بين جماعة المؤمنين . ومشهد آخر يرسم التعبير القرآني الفريد لآثار مسجد الضرار في نفوس بناته المنافقين : ﴿ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ﴾ (١) . « أي شكنا ونفاقا بسبب إقدامهم على هذا الصنيع الشنيع ، أورثهم نفاقا في قلوبهم كما أشرب عابدوا العجل حبه » (٢) .

وقصة مسجد الضرار شاهد على المنهج الرباني العظيم الذي عمد إلى تبصير المجتمع المدني بما ينتظره من مكائد ، وما يجبا له من مؤامرات ، ليأخذ حذره في تطويره وتنظيمه وترسيخ قواعده وتطهيره من دسائس أعدائه . وما يزال مسجد ضرار يقام في كل مجتمع أراد أولو النفاق تدمير بنية المجتمع من داخله في خفية وتوار تحت ستار الشرعية الفعلية ، بغض النظر عن الصورة التي يشكل فيها مسجد ضرار . فليس بلام أن يكون بناء للعبادة ، بل قد يكون توجهاً فكرياً يُزَعَمُ تأصيله الإسلامي ، ويُراد به التدمير لا التعمير .

المهم أن مسجد ضرار ما يزال مطمح عيون سليل « ابن أبي » في كل زمان ومكان في المجتمع الإسلامي .

والتكوين البياني للآيات التي تحدثت عن مسجد ضرار أقيم على نحو يكشف عن هوية وكيثونة وتوجهات أولئك المنافقين ، فالتعريف باسم الموصول ﴿ الذين اتخذوا مسجدا ضرارا ... ﴾ ، يدل على أن هذا الاتخاذ هو الصفة المميزة الكاشفة لهذه الفئة وكأن هذا الاتخاذ أضحى الهوية المشخصة لهم .

واستخدم الفعل ﴿ اتخذوا ﴾ بدلالته المعجمية (أخذ) ودلالته التركيبية (افعلوا) يفهمنا مدى اهتمام أولئك المنافقين بتأسيس هذا الوكر الذي يسجلون فيه للشيطان ولهوئى نفوسهم الدنسة .

(١) التوبة : ١١٠ .

(٢) تفسير ابن كثير ٢ ص ٦٠٧ .

ثم بيان التوجه العقيم الذي انطلقوا إليه بهذا الاتخاذ بقوله : ﴿ ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل ﴾ ، إنما يكشف عن ما توغل في تجاوير أفدتهم المحترقة بالنفاق من رغبة عارمة تمازجت فيها صنوف الإفساد : ضرار ، وكفر ، وتفريق ، وإرصاد . إن كل واحدة من هذه التوجهات الإفسادية الأربعة لكفيلة بالتدمير إذا ما ألقت بيعة قد غشاها نعاس الغفلة ، أو زوّث فيها أشجار الخنزير .

ثم يضيف القرآن إلى ذلك بيانا لما يجري في شرايينهم من الإفك الفاضح : ﴿ وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى ﴾ ، بكل ما يرمى إليه (اللام ونون التوكيد) في ﴿ ليحلفن ﴾ ، واستخدام (إن) في النفي دون (ما) ، مما يوحي بمحاولة القطع والجزم ، ثم هذا التركيب الدال على القصر والتخصيص ، وهو في حقيقته تأكيد على تأكيد . ثم استخدام كلمة ﴿ الحسنى ﴾ بكل ما توجي به الدلالة المعجمية لها ، والدلالة التركيبية (فُعلَى) ، والدلالة الأدائية في الألف ﴿ الحسنى ﴾ حيث الإطلاق الصوقي والامتداد الأدائي الموحى بشمولية الدلالة .

ولكن الله قد محق كل هذا الإفك بقوله : ﴿ والله يشهد إنهم لكاذبون ﴾ ، حيث أقيم على بناء تركيبي يؤكد في عمق توغل الكذب في أعماقهم ، بل وتوغلهم هم في دياجير الكذب الفاضح . فاختيار الفعل (يشهد) ، وبناءؤه على « اسم الجلالة » ، والتأكيد بإن ، واستخدام الضمير الدال على أن الكذب غائر في تجاويرهم دون استخدام الاسم الظاهر ، ثم دلالة اللام واسم الفاعل الموحى بثبوت الوصف وانغماسه في أخلاقهم ، كل ذلك وكثير غيره يكشف به القرآن جيلة أولئك المؤتفكة في المجتمع المدني والإسلامي عامة . عسى أن يستلهم منه أبناء الأمة ما يتحصنون به ضد عاديائهم ، فيبقى المجتمع المسلم في عصمة من الثلاثي والتردي في هوة الفرقة .

وتلك سمة من سمات البيان القرآني في تصوير الأحداث ، تجمع بين الجمال الأسلوبى الممتع للذوق والحسّ المرفه ، وبين الجلال التربوي المؤدب للأمة المتعطشة إلى هدى السماء ، فهو يوائم بين حاجة الوجدان وحاجة الفكر ، وذلك عنصر من عناصر إعجازه .

الخاتمة

قدم القرآن الكريم نماذج من المجتمع البشري في أصل نشأته وعناصر بنائه وصور تفكيرها وألوان حياتها في أخلاقها وعاداتها وطريقة عيشها ، واستعرض الأطوار التي مرت بها في مراحل حياتها بين مد واتساع ، ثم بين أسباب الفناء الجزئي في جانب من جوانبها في زمن معين ومكان محدود ، وبين عوامل الانحلال التي جعلها الله سبحانه وتعالى في طبيعة الحياة معاول هدم لبناء أي مجتمع من المجتمعات التي قام بناؤها في أصل وجودها على دعائم اجتماعية سليمة وعلى أسس أخلاقية عالية ثم انحرف أهلها ، ومال قوادها عن جادة الطريق فانهارت ، أمثال مجتمعات « عاد » و « ثمود » وغيرهما ، وكثيرا ما يشير القرآن إلى مجتمع بني إسرائيل ، ويبين عيوب هذا المجتمع وأمراضه وعلة ، ومن هنا كان مجتمع المدينة في عصر الرسول ﷺ منارا يقتدى به ، وتطور الدراسات حوله لإبراز معالمة ودراسة أسسه ، وهذه الدراسة ليست إلا لبنة في صرح ذلك البناء الشاخي .

انقسمت هذه الدراسة إلى أربعة أبواب ، تضم عشرة فصول :
دار الباب الأول حول تأسيس هذا المجتمع ، واشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول عن الهجرة ودورها في تأسيس هذا المجتمع ، وضرورة البحث عن قاعدة أخرى غير مكة تحمي الدين الجديد الذي لم تكف مكة منذ أن بدأ الرسول ﷺ الدعوة إليه عن محاربه .

وكان عملي في هذا الفصل دراسة لعناصر الهجرة من دوافع وطوالع ، وسبب اختيار المدينة دارا للهجرة ، وبزوغ فجر الإسلام في المدينة ، ثم الإذن العام بالهجرة إلى المدينة ، ثم تحرك موكب الرسول عليه الصلاة والسلام إلى المدينة .

كل هذه العناصر الرئيسية تمت دراستها وتنسيقها في ضوء النصوص القرآنية لتبقى الدراسة في إطارها الفني الأدبي ، والذي يختلف عن الدراسات التاريخية ، وما يتعلق بالسيرة النبوية التي تعتمد في مادتها على الحديث والروايات التاريخية .

وكان الفصل الثاني عن ركائز المجتمع المدني الجديد من بناء المسجد ، وكتابة الوثيقة والأخوة ، وكما رسمت منهج هذه الرسالة اعتمدت على الآيات القرآنية ، وجعلتها المادة الأساسية لدراسة هذه الركائز ، فوضحت دور المسجد في تربية النفوس وتطهير القلوب وتنظيم البيعة ، وأبرزت مفهوم الأخوة ودورها الهام في تأسيس المجتمع الإسلامي ، فجمعت النصوص التي تدل على أنه ﷺ آخى بين المسلمين في مكة قبل الهجرة على الحق والمساواة ، ويعتبر « البلاذري » المتوفى سنة ٢٧٦ هـ أقدم من أشار إلى المؤاخاة المكية ، والأخوة التي أشار إليها « البلاذري » كانت قوة معنوية ومادية ، وكانت هي الصلابة التي تحلت بها الجماعة الإسلامية في مكة ، فلما كان العهد المدني كان لابد من تطوير هذا الإخاء وخاصة في مجتمع جديد مختلف عن المجتمع المكي ، يتألف من غربائه المهاجرين وأصحاب الديار وهم الأوس والخزرج وكل من تألف معه وقبل دعوته واندج في هذا المجتمع سماهم القرآن « أمة » : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ كانت ثمرة الإخاء الاسلامي .

ثم درست تنظيم الأخوة وتعميقها حتى أصبحت نظاما وأصولا في تبادل الهدايا والمحبة وفي تبادل المنافع المادية ، وكانت الخطوة الثانية في ذلك التنظيم هي إلغاء التوارث بين المتأخين ، واستمرار المؤاخاة دون توارث ، ووضحت موقف المؤمنين نحو المجتمع الجديد ، كيف يتعاملون مع المشركين واليهود والنصارى ، فقد حصر الإسلام الأخوة بين المؤمنين فقط ، فقال : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ ، وقطع الولاية بين المؤمنين والكافرين واليهود والنصارى :

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ

وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

التوبة : ٢٣

وبيّن مظاهر الأخوة وبخاصة حفاوة الأنصار بالمهاجرين : ﴿ إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض ﴾ . وما وقنى الله تعالى إليه أن أثبت أن « أهل الصفة » مظهر من مظاهر هذه الأخوة ، لأن ميزانيتهم الأساسية كانت هي الأخوة ، وعندما أخطأ بعض الصحابة في فهم أبعاد هذه الأخوة ، وحاولوا أن يملوا أهل الصفة ببعض الطعام الرديء ، وجههم القرآن توجيهاً ربانياً ، فقال :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِينَ إِلَّا أَنْ

تُغْمِضُوا فِيهِ ^ع وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾ البقرة : ٢٦٧

وكان الفصل الثالث عن الجهاد والغزوات الأولى ، والمنجزات التي حققها الرسول ﷺ بسراياه الأولى ، ودرست في هذا الفصل غزوة بدر وغزوة أحد دون غيرها من الغزوات ، لأن لهما تأثيراً مباشراً في تنظيم المجتمع وتكوينه ، وبالذات غزوة بدر الكبرى ، فقد كانت حدثاً عظيماً هزت أوساط المجتمع المدني ، وأحدثت تغييراً جذرياً في كثير من المفاهيم ، ومن أهمها أن النصر في هذه المعركة يرد إلى فضل الله ونعمته : ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ مفهوم جديد تقدمه الآيات لهذا المجتمع الذي كان العربي فيه من قبل يتفاخر للناس ويعتز بقوته وبقوة قبيلته ، ومفهوم آخر كان جديداً على هذا المجتمع يسجله قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ﴾ فيذكر الله وسط معمة الزمّاح وصليل السيوف ففكرة جديدة على المجتمع اليثري ، وكانت دراستي لهذه الغزوة دراسة لآثارها البعيدة المدى في المجتمع الجديد ، ورصداً للقيم الجديدة التي أصلتها فيه ، ولم تكن دراسة تاريخية ولا سردية ، وكذلك درست غزوة أحد على أساس من المنهج نفسه ، ورأيت أنه ﷺ كان يربي أمته تربية عملية ، ويعطيهم قيماً

ومبادئ جديدة وسط الأحداث لأن الأمم ترى بالأحداث وبرصيد التجارب التي تتمخص عنها هذه الأحداث ، فغزوة أحد لم تكن معركة في ميدان القتال وحده ، وإنما كانت أيضا معركة في الضمير ، كان النصر أولا ثم كانت الهزيمة ثانيا ، وتمحيص النفوس وتمييز الصفوف وانطلاق الجماعة المسلمة بعد ذلك متحررة من كثير من غبش التصور بتمييز المنافقين والتزام الطاعة ورد الأمر إلى الله وحده في الهزيمة والنصر ، في الموت والحياة ، وكانت هذه هي الحصيلة الضخمة التي استقرت في أعماق المجتمع الجديد من وراء هذه الغزوة .

وَأَخْتَصَّ البَابُ الثاني بوسائل تطوير المجتمع المدني ، واشتمل على فصلين : « الأول » منهما عن الوسائل النظرية ، وتشتمل على التربية الفردية والجماعية ، لأن المجتمع في حقيقته التكوينية بناء بشري لبناته الأفراد الذين تتألف من ترابطهم الاجتماعي عناصره الحية التي يتبناها للمجتمع أن يتبوأ مكانه في الحياة بقدر مافي تلك العناصر من قوة وحيوية .

ولذلك عنى القرآن بالتربية الفردية بصورة شاملة ، وقد جمعت كثيرا من الآيات البينات التي تلقى الأضواء على التربية الفردية الشاملة من القيم والسلوك والابتعاد عن العصبية والعنصرية والشعور بالتبعية كاملة : ﴿ أَلَا تَرَى أَنَّ زُرَّةَ وَزَرَ أُخْرَى . وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ . وقد سلك القرآن لذلك وسائل كثيرة ، منها : التوبة ، والصبر ، والعفو ، والتقوى ، ومراقبة الله ، والاستقامة ، وهي وسائل تسعى لإعداد الفرد ليكون لبنة صالحة في الحياة الاجتماعية ، ومن هنا درست التربية الجماعية وتحديد مسؤولياتها ، فكل فرد مكلف أن يرعى مصالح الجماعة كأنه حارس لها ، والحياة سفينة في خضم ، والراكبون فيها جميعا مسئولون عن سلامتها — جمعت الآيات والأحاديث التي توضح هذه الفكرة ، وتبين قيمة التربية الجماعية ، ثم دربت الوسائل التي سلكها القرآن للتربية الجماعية : — التربية بالقلوة والقيادة ، والتربية بالموعظة ، والتربية بالعقوبة ، والتربية بالأحداث .

فالعربي تعود أن يكون ولاؤه للقبيلة ولرئيس القبيلة :
وما أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد

وبدأ القرآن يحول ذلك التصور وتلك العادة الجاهلية إلى روح الطاعة للقدوة الميمونة : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ .

درست هذا المفهوم في ضوء الآيات البينات لإخلاء معاني القيادة والطاعة ، وأوردت في هذا الصدد بعض الروايات والقصص مثل قصة ذلك الأنصاري الذي خاصم الزبير في شراج الحرة ، وقال النبي ﷺ : « اسق يازبير ، ثم أرسل الماء إلى جارك » ، فقال الأنصاري : يا رسول الله ، إنه كان ابن عمك ، فتلون وجه رسول الله ﷺ ، وفي مثل هذه المناسبة يتدخل القرآن ، ويدرب الجماعة على تفهم وتشيع معاني القيادة ، فيقول : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ .

وبعد هذه الترية ، ظهرت على أفق المجتمع المدني ظواهر جميلة جديدة ، ومضى المجتمع يأخذ شخصيته الخاصة ، فلم يعد أولئك الأفراد المبعثرين ، ولا تلك القبائل المتناثرة ، وإنما أصبح أمة لها كيان ونظام ، فظهرت ظاهرة الأسئلة : ﴿ ويسألونك ماذا أحل لهم ﴾ ، ﴿ ويستفتونك في النساء ﴾ ، ﴿ يسألونك عن الساعة ﴾ ، ﴿ يسألونك عن الأنفال ﴾ ، ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾ .

وظاهرة الأسئلة تدل على الحالة الشعورية الجديدة التي ظهرت بعد الترية الفردية والجماعية .

ثم تناولت وسائل الترية ومنها الموعظة : ﴿ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴾ .

ثم الترية بالعقوبة ، وأوردت فيها الآيات التي توضح هذه الفكرة ، ثم الوقائع التي استحققت العقوبة ، وخصصت الفصل الثاني للترية العملية ، وتناولت فيها الأجداث التي كانت خير وسيلة للترية ولإرساء قيم ومفاهيم جديدة في المجتمع المدني ، ومن أبرز هذه الحوادث حادث زواج زينب بنت جحش الذي كان خطوة ميمونة وجريئة في المجتمع المنغمس في الطبقة لتحطيم الفوارق الموروثة من طرف ، والقضاء على فكرة التني من طرف آخر .

ومن وسائل الترية التطبيقية التي سلكها القرآن لتنظيم المجتمع المدني كانت قضية اللعان ، وقد أخرج البخاري عن ابن عباس أن هلال بن أمية

قذف امرأته بشريك بن سحمان ، وقال النبي ﷺ : « البينة وإلا حد في الظهر » ، وانتشر هذا الخبر سريعا في ساحات المدينة ويوتها ، وشغل الناس واحترأوا ، وبدؤوا يتساءلون كيف وأين الحق ؟ وكيف العلاج ؟ فنزلت آيات تعالج هذه القضية :

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ
شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ
تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾
وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمِيسَةُ أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ
مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ
أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمِيسَةُ
أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾

النور : ٤ - ٩

لقد عالج القرآن هذه الحادثة بحكمة بالغة ، وهي من أخطر القضايا التي يمكن أن يواجهها الإنسان في حياته الواقعية حين يصير جريمة الزنا ترتكب في أهل بيته فلا يستطيع أن يتكلم لأنه ليس لديه بينة أو شهود عليها . جمعت في هذا الفصل مجموعة من هذه الحوادث الهامة الخطيرة التي كان لها آثارها البعيدة والقريبة في المجتمع المدني ، لتجلى صورة المجتمع بحقيقته الواقعية ، فكانت قضية اللعان سببا لإيجاد نظام اللعان وأحكامه الذي عرفه المجتمع المدني لأول مرة قبل أن يعرفه أحد على وجه الأرض .

ثم درست حادثة الإفك دراسة مفصلة ، ووقفت عندها وقفة التأمل المتمعن الحريص على استخراج النتائج ، واستطعت من خلال هذه الدراسة أن أستنتج كثيرا من العيوب والنقائص التي كانت موجودة في المجتمع المدني واستمرت حتى السنة السادسة تقريبا ، وكأنها كانت تنتظر حدثا عظيما يقع ، فيشغل الناس ويلفت الأنظار ، وتلبد الغيوم ، ثم تنقشع لتظهر وراء هذه الأحداث أنظمة دقيقة تنظم سلوك المجتمع وأخلاقياته .

وكان آخر ما درست في هذا الموضوع غزوة تبوك وحادثة الثلاثة الذين خلفوا ، وهذه الحادثة كما رواها كعب بن مالك بأسلوبه الأدبي المثير ، جاءت شرحا للآيات التي تتحدث عنها ، وفي هذه الرواية صورة بارزة عن المجتمع المدني المتكامل ، ولحات جميلة تدل على متانة بنيته وصفاء عناصره ، ونصاعة تصوره لمعاني الجماعة ولتفهم معاني القيادة .

وأثبت من خلال هذا الحدث التطبيقي ما حدث من تطور في المحاسبة ، وفرق في مراجعة الأخطاء بين ما وقع فيه أفراد المجتمع في غزوة أحد ، وما تشير إليه التعبيرات المذكورة في غزوة تبوك ، ففي غزوة أحد تسجل الآيات الأخطاء فتقول : ﴿ حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم ﴾ عفا عما وقع من ضعف ومن نزاع ومن عصيان ، وعفا كذلك عما وقع منهم من فرار وانقلاب ، عفا عنهم رغم الأخطاء الجسيمة والخسائر الفادحة ، وأما في غزوة تبوك فقد اختلف الأمر ، وكان العتاب ، وكان العقاب ، وكانت المقاطعة .

واختص « الباب الثالث » بدراسة البنية الاجتماعية للمجتمع المدني في صورته الجديدة ، واشتمل على ثلاثة فصول ، « الفصل الأول » عن الأسرة ووسائل الحفاظ عليها ، ووضحت في هذا الفصل الفرق بين الزواج في الجاهلية والإسلام ، وبدأت بذكر حديث « عائشة » لأسجل معاني النكاح وأنواعه وأقسامه في الجاهلية تمهيدا لذكر التطور الذي أحدثه الإسلام في هذا المجال ، وما أعطى للمجتمع من قيم جديدة في مفهوم الأسرة ، سجلها القرآن الكريم وهي قيم كانت جديدة ولها علاقة مباشرة وعميقة بالأسرة والمجتمع والحياة الاجتماعية الجديدة .

وجمعت في هذا الفصل الآيات والأحاديث التي تتحدث عن الزواج ،
ودرستها وأثبت من خلالها أن الزواج وسيلة مهمة من وسائل تنظيم المجتمع
وتطهيره ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن
يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم ﴾ وأن هذا من واجبات
المجتمع .

ودرست في هذا الفصل الأمراض الخطيرة التي كانت فاشية في المجتمع
اليثري ، واستمرت حتى بعد الهجرة بفترة غير قصيرة ، ومنها الزنا والخمر
والميسر ، واستعرضت المراحل التي راعاها القرآن في معالجة هذه الأمراض
الخطيرة ، فنسقت الآيات حسب الترتيب الزمني ، ودرستها دراسة علمية
حتى اتضحت كل مرحلة على حدة ، تصور حلقة مسلسل متدرجة في
معالجة هذه الأمراض .

وكان « الفصل الثاني » عن التطورات الاقتصادية والتكافل
الاجتماعي ، أولا تحدثت عن التطورات الاقتصادية ، فبدأت بجمع الآيات
التي تبين حب الناس للمال واهتمامهم به :

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ
الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ
وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ

آل عمران : ١٤

لقد قلل الإسلام من هذا الحب الجم للمال ، وجعله حبا معتدلا ،
وبينت كيف تطلب هذا الأمر جهدا ووقتا ، ثم جمعت الآيات التي تحت
على الإنفاق حتى صفت النفوس وتسابق الناس في الإنفاق ونيل البر .

فالإنفاق والكرم من الصفات المفطورة عند العرب إلا أنها لم تكن في
وجوه البر ، ولما دب الوعي في المجتمع ، وبدأت المفاهيم والمعايير الجاهلية
تتغير ، بدأ الناس يتساءلون : ماذا ينفقون : ﴿ يسألونك ماذا
ينفقون ؟ ﴾ فجاء الجواب في صورة توجيه :

قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

البقرة : ٢١٥

وخلال هذا الحماس وتلك الأسئلة بدأ القرآن يحدد مدلول كلمة
الاقتصاد تحديدا واضحا في قوله تبارك وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ
يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ، وعرف الناس أن الاعتدال
من قوام الاقتصاد الإسلامي ، وأن معاني الاقتصاد الإسلامي حق انتفاع
الغير في المال والاهتمام بطرق توزيعه قال تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ
وآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ .

هكذا بدأت الآيات تضع الأسس والمفاهيم لهذا الاقتصاد الجديد ،
ومن أجمل مظاهر الاهتمام بالكيل والدقة في الميزان :

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿٢١٦﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ
يَسْتَوْفُونَ ﴿٢١٧﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٢١٨﴾

المطففين : ١ - ٣

وذكرت بعد ذلك صورة واقعية لهذا التطور بما روى الطبري عن
عكرمة عن ابن عباس أنه قال : « لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث
الناس كيلا ، فأنزل الله : ﴿ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴾ فأحسنوا الكيل . وسقت
في هذا الصدد أكثر من رواية كلها تصور أسواق المدينة ، وما يدور في
جنباتها من نشاط اقتصادي ، وما يحدث في دكاكينها . وأبرزت أنه ﷺ
كيف بدأ يطور هذه المفاهيم الاقتصادية ، وبينت مدى استجابة المجتمع لهذه
الأسس الاقتصادية الجديدة وسقت على ذلك نماذج حية ، فعندما نزلت
الآية : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴾ انطلق أبو الدحداح
رضي الله عنه إلى الرسول ﷺ قائلا : فاني أقرضت ربي عز وجل
حائطي . قال ابن مسعود : وحائطه فيه ستمائة نخلة ، وأم الدحداح فيه

وعياها ، قال : فجاء أبو الدحداح ، فناداها : يا أم الدحداح ، قالت : ليك . قال : اخرجي فقد أقرضته ربي عز وجل .

والقصة تمثل تطورا رائعا في التطبيق العملي الاقتصادي وتطبيقا بليغا في الإنفاق في سبيل الله . وبعد هذه الخطوة درست الآيات التي عالجت قضية الربا مراعىا في ذلك التدرج الزمني والحكمة المطلوبة حتى قيل : إن آخر آية نزلت هي آية الربا .

وكان طبيعيا بعد الحديث عن التطورات الاقتصادية أن أتحدث عن التكافل الاجتماعي ، فقد أصبح من السمات البارزة لهذا المجتمع ، فأوردت جملة من الآيات التي تتحدث عن فكرة التكافل ، ودرست في ضوء ذلك معنى التكافل لغة وشرعا ، ووضحت هذا المفهوم في ضوء الأحاديث الموثوقة ، ثم بينت أن الإسلام نظم هذا التكافل بحيث إنه قسم المجتمع في صورة وحدات متكافلة :

الوحدة الأولى أقرباء الوالدين ، وهي وحدة عادة ما تكون كبيرة ومتشعبة وشاملة ، ومن ثم تتسع فتشمل وحدات اليتامى والمساكين ، ثم وحدة الجار ، ثم ذكرت الروافد التي يقوم عليها التكافل ، ومن أهمها : الزكاة ، ونفقة الأقارب ، والصدقات ، والكفارات .

وكان « الفصل الثالث » والأخير في هذا الباب عن الآداب الاجتماعية في المجتمع المدني الجديد ، وقد كانت الأبواب والفصول السابقة دراسة للوسائل والأساسيات التي تكون المجتمع المثالي « مجتمع المؤمنين » ، أما هذا الفصل فكان ثمرة للدراسات السابقة ونتيجة لها .

هذا المجتمع المتواد المتحاب المترابط المتكافل الذي حققه القرآن في أرق وأصفى صورهِ ليكون نبراسا للأمة يحتذى به ، أحاطه بسياج من الأسباب الوقائية ، منها : « التثبت في الأخبار : ﴿ إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ﴾ ، ومنها : عدم إساءة الظن « بالمسلم » : ﴿ إن بعض الظن إثم ﴾ ، ومنها : النهي عن السخرية من المسلم والاستهزاء به : ﴿ لا يسخر قوم من قوم ﴾ ، ومنها : النهي عن التجسس والغيبة : ﴿ ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ﴾ .

ومن هذه الآداب الاجتماعية التي تجلت خلال دراستنا للآيات النبي
عن رمي المحصنات ، لأن الإسلام يربي الناس تربية شاملة ، وينظم شئونهم
وحياتهم وفق شريعة خاصة لينشئ مجتمعا نظيفا ، مجتمعا كل فرد فيه
مصون العرض ، تضيق فيه فرص الغواية وعوامل الإثارة والفتنة ، فلا يجوز
أن تترك الألسن تلوك عرض المحصنات بدون دليل قاطع ، وتنشأ حالة من
الريبة والقلق ، ولذلك وضعت أنظمة دقيقة :

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا

بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ

شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٦﴾

النور : ٤

وهذا التشديد في العقوبة مقصود به أن تقطع أحاديث الناس الذين
يقومون بنشر قالة السوء بين أفراد المجتمع .

ومن هذه الآداب الجديدة (الأمر بغض البصر) :

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ﴾ ، فكرة
جديدة عرفها هذا المجتمع النامي ، لأن الإسلام يهدف إلى إقامة بيئة نظيفة
لا تحتاج فيها الشهوات في كل لحظة ، والآية تشير إلى طريق فطري لتقليل
فرص الإثارة ، وللنساء من أحكام غض البصر وحفظ الفرج ما للرجال
على أن هن بعض أحكام أخرى ليست للرجال : ﴿ وقل للمؤمنات
يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ... ﴾ .

درجت هذه الآيات مقارنة بالأحاديث بحيث تتجلى هذه الآداب في
صورة أنظمة اجتماعية وآداب ربانية تلقاها المجتمع بلهف وشوق ..
ومنها آداب السلام : والتحية في المجتمع علاقة من العلاقات التي تلور
بها عجلة الحياة في يسر إذا اتبع الأدب الواجب فيها ، قال تعالى :

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَيَّةٍ فَخَبِّرُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٧﴾

النساء : ٨٦

وقد أثبت خلال دراستي لهذه الآيات أن الإسلام جاء بتحيته الخاصة التي تميز المجتمع المسلم ، وتجعل كل سمة فيه حتى اليومية منها متميزة متفردة ، وأعلن أن نحيته الجديدة : (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) . وكذلك آداب الاستئذان : ومن الأفكار والقيم الجديدة التي تلقاها المجتمع المدني وسط الأحداث والتطورات في العقائد والسلوك أسس وآداب الاستئذان .

وآيات الآداب تشير إلى خاصية نفسية لا يدرکها إلا من كان ذا حساسية مرهفة ومشاعر يقظة ، وفي الإيحاء بهذه السجية ما يعبر عن اهتمام القرآن الكريم بثقل النفوس وتخليصها من أضرار العنجهية وبدواة النفس . قال تعالى :

يٰۤأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ؕ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٧٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَآرْجِعُوا ۖ هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

مَا تَبْسُودُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٧٩﴾

الزور : ٢٧ - ٢٩

فلا استئذان فضلا عن أنه قيمة خلقية فهو يمس مصالح البشر وأسرار الناس . لأن العرب لم يكونوا يعرفون آداب الاستئذان ، بل كانوا يهجمون هجوما ، فيدخل الزائر منهم البيت ثم يقول : لقد دخلت ، فنزل القرآن ينظم للناس هذا السلوك الاجتماعي ، ويحدد لهم آدابه .

ولقد درست آيات الآداب الاجتماعية في ضوء هذه الآداب حتى يلمس القارئ أن هذه القيم متداخلة ومتراصة لا تنفصل فيها ظاهرة عن أخرى .

وأفردت « الباب الرابع » للأقليات في المجتمع المدني ، وجعلته في فصلين :

جعلت « الأول » منهما لليهود الذين كان لهم مركز ثقل في المجتمع الإثري ، ولهم دور نشط وفعال في تحريك الوقائع وإثارة الأحداث ونرى السور المدنية مليئة بذكرهم . وكانوا يشكلون مجتمعا خاصا يؤثرون في الأوس والخزرج ثم في الأنصار والمهاجرين ويرتبطون معهم بروابط أسرية : اجتماعية واقتصادية ، ودرست معهم النصارى ، ولم أفرد لهم فصلا مستقلا ، لقتلهم وضعف دورهم في المجتمع المدني .

درست في هذا الفصل أولا النصوص التي تتعلق باليهود وتبين تحركاتهم وتأثيرهم في هذا المجتمع ، مراعى في ذلك الترتيب الزمني وتسلسل الأحداث بقدر المستطاع . وكانت البداية مع موقف اليهود من مقدم الرسول ﷺ ودعوته ، فقامت بجمع الآيات التي توضح ذلك : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ ثم درست الأسباب التي دعت اليهود إلى الاصطدام بدعوة محمد ﷺ ، ودعمت بعضها باعتراف الكاتب اليهودي الشهير « ويلفلسون » . ثم وضحت كيف عالج القرآن هذا الموقف ، وأن العلاج كان ذا شقين :

أولا : تنديد القرآن بمواقف اليهود العدائية ، والشق الآخر خطاب إلى المجتمع المدني ونصحه ألا ينخدع بأقوال اليهود وأباطيلهم : ﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ .

ووقفت بعد ذلك عند جدال اليهود مع الرسول ﷺ وهو يصور جانباً من جوانب الصراع بين العقيدة الإسلامية والعقائد المنحرفة ، وهو ليس صراعاً نظرياً ، إنما هو لحظة من لحظات المعركة الشاملة بين المجتمع الناشئ وكل أعدائه الذين كانوا يترصدون به ، ويتحفظون من حوله ، ويستخدمون في حربه كل الأسلحة والوسائل ، وفي مقدمتها زعزعة العقيدة وإثارة البلبلة وبث الشكوك والوساوس حول القيم والتعليمات الجديدة ووقفت عند جدالهم مع النبي ﷺ في شأن نبوته بقصد الطعن فيها :

﴿ الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار ﴾ .

ووقفت عند جدالهم حول تحويل القبلة : ﴿ ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب ﴾ . وكانت فرحتهم كبيرة لإثارة الشك في نفوس المسلمين ، فنشطوا وتحمسوا وبدؤوا يتفوهون في مجالسهم ، وقالوا : إن كان التوجه إلى بيت المقدس فيما مضى باطلا فقد ضاعت صلاتكم ، فرد الله عليهم : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ ، وكان لهذا الجدال تأثيره الكبير في نفوس وأذهان الناس وأفكارهم ، درست هذه المواقف لأخلص بنتيجة فرضتها الأحداث ، وهي ضرورة تطهير المجتمع المدني منهم ، وهو ما وقفت عنده بعد ذلك ، فذكرت مواقف اليهود العنادية والجدالية من القرآن والمجتمع الجديد ، بداية من غزوة أحد ونهاية إلى جلاء بني النضير والقضاء على بني قريظة ، وكنت أتبع تحركاتهم في ضوء الآيات ، مراعيًا في ذلك التسلسل الزمني ، ثم أمضى إلى توضيح وتفسير النصوص القرآنية بالروايات الموثوقة حتى ندرك خطورة اليهود وثقلهم في هذه البيئة ، ثم نقدر صعوبة إخراجهم لتطهير المجتمع المدني منهم . لقد تمت هذه الخطوة الجريئة بفضل من الله تعالى ، ويشير القرآن إلى ذلك قائلا : ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ .

وكننت أدرس الآيات التي تتعلق باليهود بحيث تتجلى تحركاتهم ومواقفهم في المجتمع المدني ، وأترك القارئ يعيش في ثنايا هذه الدراسة ليرى حقيقة اليهود ويلمس عاداتهم ويشاهد شخوصهم ، وهي تتسلل إلى نوادي المسلمين ، وتحرك نحو بيوتهم تتآمر وتكيد ، تستهزئ بالمؤمنين ، وتعالى على الله : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ﴾ .

وبعدما تحدثت عن مواقفهم وتحركاتهم في المجتمع المدني تطرقت إلى

أسباب التطهير ، فذكرت أن اليهود لم يقفوا عند إنكار نبوة النبي ﷺ ، بل تجاوزوه إلى الغدر ونقض العهد والعداء الفعلي وعدم احترام الوثيقة المبرمة بينهم وبين النبي ﷺ : ﴿ أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ﴾ .

وكان الآية تشير إلى أن هذا النمط من الناس يشكلون حجر عثرة في بنية المجتمع الجديد ، فلا بد من تطهير الجو منهم .

ولقد تعددت مواقف التطهير ، فكان لكل فريق من اليهود موقف ، وهذا يدل على أن التطهير إنما كان يجرى بمقدار الضرورة ، وبقصد إزالة الضرر والخطر ، وليس بنية التكيل والانتقام كما توهمه بعض الناس .

في نهاية هذا الفصل تحدثت عن تأثير النصارى في المجتمع المدني ، وذكرت كيف تمكنت النصرانية في الدخول إلى الحجاز ونجد وجنوبي جزيرة العرب وشرقها ، وبدأت بالتبشير بين أكثر القبائل العربية ، وذكرت الآيات التي تخاطب أهل الكتاب من النصارى ، وتدلل على تواجدهم في المجتمع المدني وتأثيرهم في أفرادهم : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ ﴿ كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ . والآية تشير إلى أن العرب كانوا يتصلون بالنصارى ، ويستمعون إلى مجادلاتهم ، فيتأثرون نفسياً وفكرياً وعقائدياً ، حتى قالوا : ليس محمد على شيء ، ثم ذكرت حقيقة النصارى كما يسجلها القرآن على لسان عيسى عليه السلام ﴿ قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً .. ﴾ .

ثم سجلت مباهلة النصارى ومجادلتهم للنبي ﷺ ، وشرحت آية المباهلة : ﴿ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون . الحق من ربك فلا تكن من الممترين . فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكافرين ﴾ [آل عمران : ٥٩ : ٦٠] ، وذكرت في ذلك رواية تفسير الخازن حتى ظهر منظر

المباهلة بصورة حية صورة تظهرها كأنها معركة العقيدة ، وكيف انجلي الحق عندما تراجع النصارى وأبوا المباهلة .

وأما الفصل الثاني في هذا الباب فقد أفردته للأقلية الثالثة (المنافقين) ، ودرست في هذا الفصل معنى النفاق اللغوى والشرعى وبدايته ومواجهته للموكب النبوى ، وكيف أن « عبد الله بن أبى » بدأ يوسع حركة النفاق ، ومتى كان ذلك ، ثم كيف كانوا يستغلون مجريات الأحداث لإثارة البلبلة في المجتمع ، وانكشافهم جهاراً نهاراً بعد غزوة بدر ، ثم كيف تعاطفوا مع اليهود ، وشكلوا جبهة قوية ضد هذا المجتمع الناشئ ، وذكرت أكثر من آية تبين تكتلهم من مثل قوله تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتكم لنصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون ﴾ .

ثم ذكرت حرصهم على استغلال مجريات الأحداث الجارية بالمجتمع ، وكانت بداية استغلالهم في معركة أحد ، لأن الهزيمة في أحد كانت مجالا لدسائس الكفار والمنافقين واليهود لإظهار أحقادهم ونفث سمومهم ، ووجدوا في جو الفجائع التي دخلت كل بيت من بيوت المسلمين ما يساعد على ترويج الكيد والدس والبلبلية في الأفكار ، وكذلك في غزوة الأحزاب فقد وجدوا في الكرب والزلل والشدة الآخذة بالحناق فرصة للكشف عن خبيثة نفوسهم وهم آمنون من أن ينالهم أحد ، ثم ذكرت نشاط المنافقين في غزوة بنى المصطلق ، وموقف عبد الله بن أبى لتعكير صفو الأخوة ، كذلك درست موقف المنافقين من غزوة تبوك ، لقد كان أولئك المنافقون يدسون أنفسهم في المجتمع ، لا عن إيمان واعتقاد ولكن عن خوف وتقيه وعن طمع ورهب ، ثم يحلفون إنهم من المسلمين : ﴿ يحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يجمعون ﴾ .

وجاء بعد ذلك دور مسجد الضرار وتحركات المنافقين وراء ستار هذا

المسجد : ﴿ والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون ﴾ [التوبة : ١٠٧] .

ثم بينت الحكمة الربانية التي تجلت في الحديث عن المسجد الضرار ،
ثم في أمر النبي ﷺ في هدم هذا المسجد .

ثم أشرت إلى مشهد يرسم التعبير القرآني الفريد لآثار مسجد
الضرار في نفوس بناته الأشرار : ﴿ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في
قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ﴾ .

وبذلك تمت عناصر المجتمع المدني من المؤمنين واليهود والنصارى
والمنافقين . والله الموفق وهو الهادى إلى سواء السبيل .

المصادر والمراجع

- ١ - ابن أبي شيبة : الإمام الحافظ أبو بكر - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - الدار السلفية - بومباي الهند ط ١ سنة ١٩٨١ .
- ٢ - ابن الأثير : الإمام مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد - الكامل في التاريخ ط ٤ سنة ١٩٨٣ - جامع الأصول في أحاديث الرسول - تحقيق وتعليق عبد القادر الأرناؤوط ط سنة ١٩٦٩ .
- ٣ - ابن إدريس : عبد الله عبد العزيز - مجتمع المدينة في عهد الرسول ﷺ ط الرياض سنة ١٩٨٢ م .
- ٤ - ابن أنس : الإمام مالك - الموطأ - جزآن ط القاهرة ١٩٥١ - رواية يحيى الليثي بيروت ط / ٦ سنة ١٩٨٢ م .
- ٥ - ابن الجوزي : الإمام أبو الفرج عبد الرحمن - الوفا بأحوال المصطفى - صححه ونسقه وعلق عليه محمد زهر النجار - المؤسسة السعيدية بالرياض - صفوة الصفوة - دار المعرفة - بيروت ط ٢ / سنة ١٩٧٩ .
- ٦ - ابن حجر العسقلاني : شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد الكناني - الإصابة في تمييز الصحابة وبهامشه الاستيعاب في معرفة الأصحاب . ط ١ سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٧ - ابن حنبل : الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد - مسند الإمام أحمد - دار صادر للطباعة والنشر - بيروت .
- ٨ - ابن سعد : الإمام محمد - الطبقات الكبرى - ط دار صادر بيروت .

٩ - ابن سيد الناس : فتح / الدين أبو الفتح محمد بن عبد الله -
عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير - دار الآفاق الجديدة -
بيروت ط ١ سنة ١٩٧٧ .

١٠ - ابن عبد البر : أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد -
الدرر في اختصار المغازي والسير .

١١ - ابن عبد الوهاب : عبد الله بن الشيخ محمد - مختصر
سيرة الرسول ﷺ - المطبعة اليوسفية .

١٢ - ابن قتيبة : أبو محمد عبد الله بن مسلم - المعارف - تحقيق
ثروت عكاشة - القاهرة ط ٢ سنة ١٩٦٩ .

١٣ - ابن قيم الجوزية : الإمام أبو عبد الله محمد بن بكر بن أيوب -
ابن سعد الزرعي - زاد المعاد في هدى خير العباد - المطبعة المصرية
ومكتبتها .

١٤ - ابن كثير : عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي :

(أ) البداية والنهاية - بيروت ط / ١٩٨٣ م .

(ب) تفسير القرآن العظيم :

• دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٩٦٩ .

• دار الفكر سنة ١٩٨١ م .

• دار الكتب العلمية : (كتب هوامشه / حسين بن إبراهيم زهران

ط / سنة ١٩٨٦ .

- مختصر تفسير ابن كثير (اختصار) محمد علي الصابوني .

مدار القرآن الكريم / بيروت ط (٧) سنة ١٩٨١ .

• المكتبة الفيصلية - مكة المكرمة .

(ج) السيرة النبوية :

* طبعة القاهرة سنة ١٩٧١ .

* طبعة دار المعرفة بيروت (ت / مصطفى عبد الواحد) سنة

١٩٧٦ .

(د) الفصول في سيرة الرسول ﷺ — تحقيق / محمد العيد
الخضراوي ، ومحيي الدين مستو ط (٣) سنة ١٤٠٢ — ١٤٠٣ هـ .

١٥ — ابن ماجه : أبو عبد الله محمد بن يزيد — سنن ابن ماجه —
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي — ط — دار الفكر (د . ت) .

١٦ — ابن منظور : العلامة : جمال الدين أبو الفضل محمد بن
مكرم بن علي بن أحمد — لسان العرب — إعداد وتصنيف يوسف خياط
ونديم مرعشلي — دار لسان العرب ، بيروت ط ١٣٨٩ هـ .

١٧ — ابن النجار : أبو عبد الله البغدادي محمد بن محمود بن
الحسن — أخبار مدينة الرسول (المعروف باسم الدرة الثمينة في أخبار
المدينة) ط ١ مكة المكرمة ١٩٦٦ م .

١٨ — ابن هشام : أبو محمد عبد الملك — السيرة النبوية — تحقيق مصطفى
السقا وزملائه — مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ط ٢
١٩٥٥ م . ط دار الفكر القاهرة .

— تهذيب سيرة ابن هشام — عبد السلام هارون — ط دار البحوث
العلمية — الكويت .

١٩ — أبو داود : سليمان بن الأشعث السجستاني — سنن أبي
داود — ط الأولى ١٩٦٩ م .

— مختصر سنن أبي داود ومعالم السنن — تحقيق أحمد محمد شاكر —
ومحمد حامد الفقي — المكتبة الأثرية — باكستان . ط الثانية ١٩٧٩ م .

٢٠ - أبو زهرة : الإمام محمد - تاريخ الجدل - دار الفكر العربي
ط ٢ ١٩٨٠ .

- الجريمة والعقوبة في الفقه الإسلامي - دار الفكر العربي .

- محاضرات في النصرانية ط ١٩٨٢ .

- تنظيم الإسلام للمجتمع - دار الفكر العربي د . ت .

٢١ - الأصبهاني : أبو نعيم أحمد بن عبد الله - دلائل النبوة - دار
المعرفة - بيروت ط سنة ١٣٨٨ هـ .

٢٢ - الأصمعي : أبو سعيد عبد الملك بن قُريب بن عبد الملك
الأصمعيات - تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون -
ط دار المعارف بمصر .

٢٣ - الأعشى : ديوان الأعشى - دار صادر بيروت .

٢٤ - الألباني : محمد ناصر الدين - صحيح الجامع الصغير
وزيادته - المكتب الإسلامي - بيروت ط ١٩٦٩ .

٢٥ - الألوسي : أبو الفضل شهاب الدين السيد محمد البغدادى -
روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - دار إحياء التراث
العربي - بيروت .

٢٦ - الأنباري : أبو بكر محمد بن القاسم - شرح القصائد السبع
الطوال الجاهليات - تحقيق وتعليق عبد السلام هارون - دار المعارف
بمصر ط ٢ .

٢٧ - البهي : د . محمد - منهج القرآن في تطوير المجتمع - ط
أولى ١٩٧٤ م .

٢٨ - باهلي : د . محمود محمد - الاقتصاد في ضوء الشريعة
الإسلامية - ط ١ .

٢٩ - البخارى : الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل - صحيح البخارى : (الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ وسننه وأيامه) .

- مطابع الشعب - القاهرة ١٣٧٨ هـ .

- مكتبة الجمهورية العربية بمصر .

٣٠ - بركات : محمد فارس - الجامع لمواضيع آيات القرآن الكريم - المطبعة الهاشمية - دمشق - ١٩٥٩ م .

٣١ - البلاذرى : أحمد بن يحيى بن جابر - أنساب الأشراف - تحقيق د . محمد حميد الله (د . ت) .

٣٢ - البوطى : د . محمد سعيد رمضان - فقه السيرة - دار الفكر ط ٧ .

٣٣ - البيهقى : العلامة أبو بكر أحمد بن حسين بن على - السنن الكبرى - ط الأولى ١٣٤٤ هـ .

٣٤ - التبريزى : أبو زكريا يحيى بن على بن محمد الشيبانى - شرح المفضليات - تحقيق على محمد البجاوى - دار نهضة مصر للطبع والنشر .

٣٥ - الترمذى : أبو عبد الله محمد بن على الحكيم :

(أ) الأمثال من الكتاب والسنة - تحقيق على محمد البجاوى - دار نهضة مصر للطبع والنشر .

(ب) سنن الترمذى - تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ط ٣ - ١٩٨٣ .

٣٦ - التل : عبد الله - خطر اليهودية العالمية على الإسلام - المكتب الإسلامى - بيروت ط ٣ ١٩٧٩ .

٣٧ - الجصاص : حجة الإسلام أبو بكر أحمد بن على الرازى - أحكام القرآن - دار الكتاب العربى - بيروت ط ١ سنة ١٣٣٥ هـ .

- ٣٨ — جواد : على — المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام —
بيروت ط ١٩٧٦ م .
- ٣٩ — الحلبي : على بن برهان الدين — السيرة الحلبية في سيرة
الأمين المأمون — ثلاثة أجزاء القاهرة ط / ١٩٦٤ م .
- ٤٠ — حميد الله : د . محمد — مجموعة الوثائق السياسية للعهد
النبي والخلافة الراشدة — دار الإرشاد — بيروت ط ٣ .
- ٤١ — الخازن : علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي :
— لباب التأويل في معاني التنزيل ط / ١٩٧٩ استانبول .
- مجمع التفاسير (قاضي — خازن — نسفي — ابن عباس) — دار
الدعوة — استانبول ط ٢ — ١٩٨٤ .
- ٤٢ — الحنظري : الشيخ محمد — تاريخ التشريع الإسلامي
ط ٧ / ١٩٦٠ .
- ٤٣ — خليف : د . يوسف — دراسات في القرآن والحديث —
مكتبة غريب — القاهرة .
- ٤٤ — خليل : د . عماد الدين — دراسة في السيرة — مؤسسة
الرسالة — بيروت ط ١٠ — ١٩٨٦ .
- ٤٥ — الخطاط : د . عبد العزيز — المجتمع المتكافل في الإسلام —
مؤسسة الرسالة .
- ٤٦ — الدارمي : العلامة أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن فضل
بن يهرم — سنن الدارمي (د ت) — جزعان في مجلد واحد — دار إحياء
السنة النبوية — بيروت .
- ٤٧ — دروزة : محمد عزة سيرة الرسول ﷺ « صور مقتبسة من
القرآن الكريم وتحليلات ودراسات قرآنية » — مكتبة عيجي الباني
الحلبي — القاهرة ط ٢ / ١٩٦٥ .

- ٤٨ — الدقس : كامل — آيات الجهاد في القرآن ط ١ .
- ٤٩ — الدوسري : الشيخ عبد الرحمن — النفاق « آثاره ومفاهيمه » — مكتبة دار الأرقم — الكويت ط ١ — ١٩٨٠ .
- ٥٠ — رضا : الشيخ محمد رشيد — تفسير المنار — بيروت ط ٢٠ (د . ت) .
- ٥١ — الزمخشري : أبو القاسم جار الله محمود بن عمر — الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل — دار المعارف — بيروت (تصوير أو قست — د . ت) .
- ٥٢ — سابق : الشيخ سيد — فقه السنة — مكتبة المسلم .
- ٥٣ — سالم : إبراهيم علي — النفاق والمناقون في عصر الرسول ﷺ — مطبعة حسنى .
- ٥٤ — السمهودى : نور الدين علي بن عبد الله بن أحمد وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى — تحقيق محمد محيي الدين — القاهرة ط ١٣٩٢ هـ .
- ٥٥ — السهلى : أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله — الروض الأنف : (أ) تحقيق وتعليق عبد الرحمن الوكيل — دار الكتب الحديثة — القاهرة ط ١ / ١٩٦٧ .
- (ب) تعليق طه عبد الرؤوف — ط القاهرة .
- ٥٦ — السيوطى : جلال الدين بن عبد الرحمن بن أبى بكر : (أ) الإتيان في علوم القرآن . — مطبعة البابى الحلى بمصر .
- (ب) الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير ط القاهرة .
- (ج) لباب المنقول في أسباب النزول .

٥٧ — الشريف : د . أحمد إبراهيم — دولة الرسول في المدينة —
دار البيان — الكويت ط ١٩٧٢ .

— مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول — دار الفكر العربي ط
. ٢

٥٨ — شلي : د . أحمد — مقارنة الأديان ١ — اليهودية — مكتبة
النهضة المصرية ط ٧-١٩٨٤ .

٥٩ — شلي : د . رؤوف — الدعوة الإسلامية في عهدها
المدني — دار القلم — الكويت ط ١ ١٩٨٣ .

٦٠ — شلتوت : الشيخ محمود — الإسلام عقيدة وشريعة — دار
الشروق ط ١٢ / ١٩٨٣ .

٦١ — الشوكاني : محمد بن علي بن محمد — فتح القدير — الجامع
بين فني الرواية والدراسة من علم التفسير — دار المعرفة — بيروت .

٦٢ — الصابوني : محمد علي — روائع البيان في تفسير آيات
الأحكام — مكتبة الغزالي . ط ١٩٧٧ م .

٦٣ — صالح : محمد زكي : الترتيب والبيان عن تفصيل آي
القرآن : — ط القاهرة — ط دار المكتبة العلمية — بغداد ط /
. ١٩٧٩ .

٦٤ — ضيف : د . شوقي — تاريخ الأدب العربي « العصر
الجاهلي » — دار المعارف بمصر .

٦٥ — الطبري : أبو جعفر محمد بن جرير :

— تاريخ الطبري — تحقيق محمد أبو الفضل ط ١٩٦٦ .

— جامع البيان عن تأويل آي القرآن — دار الفكر — بيروت ط
. ١٩٨٤ .
— مختصر تفسير الطبري محمد علي الصابوني ود. صالح أحمد رضا . دار

القرآن الكريم — بيروت ط ١/١٩٨٣ .

٦٦ — طعيمة : — صاير التاريخ اليهودي العام — دار الجيل —

بيروت ط ١/١٩٧٥ .

٦٧ — طنطاوي : د. محمد سيد — بنو إسرائيل في القرآن والسنة

— مطبعة قاصد خير — القاهرة ط ١/١٩٦٨ م .

٦٨ — عبد الباقي : محمد فؤاد — المعجم المفهرس لألفاظ القرآن

الكريم ط/ دار إحياء التراث العربي — بيروت — مصورة عن ط/ دار

الكتب المصرية (سنة ١٩٤٥ م) .

٦٩ — العمري : د. أكرم ضياء — المجتمع المدني في عهد النبوة —

بيروت ط/١٩٨٣ .

٧٠ — علوان : عبدالله — التكافل الاجتماعي في الإسلام ط ٢ .

٧١ — الفزالي : الشيخ محمد — فقه السيرة — دار القلم — دمشق

ط ١/١٩٨٢ .

٧٢ — الفنجرى : د. محمد شوقي — المذهب الاقتصادي في

الإسلام — جدة ط ١/١٩٨١ .

٧٣ — القرضاوي : د. يوسف — فقه الزكاة — مؤسسة الرسالة

(ط/٥) سنة ١٤٠١ هـ — مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام مؤسسة

الرسالة .

٧٤ — القرطبي : أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري الجامع

لأحكام القرآن — دار إحياء التراث العربي — بيروت ط/١٩٨٥ .

٧٥ — قطب : الشهيد سيد — في ظلال القرآن — دار الشروق —

بيروت ط ١٩٧٣ .

— العدالة الاجتماعية — دار الشروق ط ٩ — ١٩٨٣ .

— معالم في الطريق — دار الشروق .

٧٦ — قطب : محمد — منهج التربية الإسلامية ط دار الشروق —

دراسات قرآنية ط دار الشروق .

٧٧ — لايوم : جول — تفصيل آيات القرآن الحكيم ويليهِ المستدرك
وضعه إدوارد مونتيه .. نقلها إلى العربية محمد فؤاد عبدالباقى —
دار الكتاب العربي — بيروت — ط ٢ .

٧٨ — المراغي : أحمد مصطفى — تفسير المراغي — مكتبة
مصطفى الباقى الحلبي بمصر ط ٤ / ١٩٧٣ .

٧٩ — مسلم : الإمام أبو الحسن بن الحجاج بن مسلم صحيح مسلم
— القاهرة ط ١ / ١٣٧٤ هـ .

٨٠ — المرصفي : د. سعد — الهجرة النبوية ودورها في بناء المجتمع
الإسلامي ط ١ / ١٩٨٢ .

٨١ — المستشرقين : رتبه ونظمه لفيف من المستشرقين — المعجم
المفهرس لألفاظ الحديث النبوي نشره الدكتور أ.ي . ونسك أستاذ العربية
بجامعة ليدن . مكتبة بريل — ليدن ١٩٣٦ م .

٨٢ — المودودي : أبو الأعلى — تفسير سورة النور —
دار الاعتصام .

— الجهاد في سبيل الله (وحسن البناء وسيد قطب) إصدار الاتحاد
الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية ط ٢ — ١٩٧٠ م .

٨٣ — الندوي : أبو الحسن علي الحسيني — السيرة النبوية —
دار الشروق — جلة ط ١ / ١٩٧٧ .
— ماذا خسر العالم باخطا المسلمين . ط ٤ / ١٩٨٥ .

٨٤ — النسائي : القاضي أحمد بن شعيب بن علي — سنن النسائي
(ثمانية أجزاء) — المكتبة التجارية بالقاهرة .

٨٥ — النسفي : أبو البركات عبدالله بن أحمد بن محمود — مدارك
التنزيل وحقائق التأويل — استانبول ط ١٩٧٩ .

٨٦ — الهاشمي : د. محمد علي — كعب بن مالك الأنصاري —
الصحابي الشاعر الأديب — الرياض ط ١ — ١٩٨٥ .

٨٧ — الواحدي : أبوالحسن علي بن أحمد — أسباب النزول —
تحقيق السيد أحمد صقر — دار القبلة للثقافة الإسلامية — السعودية —
ط ٢ / ١٩٨٤ .

٨٨ — الواقدي : أبو عبدالله محمد بن عمر — مغازي رسول الله ٣
أجزاء — تحقيق مايسدن جونس اكسفورد ط / ١٩٤١ .

٨٩ — الوكيل : د. محمد سيد — المدينة المنورة عاصمة الإسلام — جدة
ط ١ .

ملاحظتان :

(أ) اكتفيت هنا بذكر أهم المصادر والمراجع وما لم يذكر أشير إليه في
موضعه .

(ب) تعددت طبعات بعض المراجع وفقا لظروف أسفاري المتعددة .

دكتور
محمد نعمان الله عظمى الشنوي

- ★ حصل على « العالمية » و « الفضيلة » من كلية الشريعة لدار العلوم « ندوة العلماء بالهند » .
- ★ حصل على « العالمية مع إجازة التدريس » من جامعة الأزهر .
- ★ حصل على « ليسانس الماجستير والدكتوراه » من كلية الآداب — جامعة القاهرة .
- ★ عمل مدرساً في المعهد العالي للبحوث الإسلامية للجامعة السنوسية بليبيا .
- ★ عمل مرشداً وواعظاً في التوعية الإسلامية في الحج .
- ★ عمل مدرساً في وزارة المعارف بالمملكة العربية السعودية .
- ★ يعمل الآن رئيساً لقسم الدراسات الإسلامية بكلية إعداد المعلمين بجائل .
- ★ ألف « دراسات في الحديث النبوي » .
- ★ حقق ديوان خالد بن يزيد الكاتب — تحت الطبع .

فهرس الكتاب

المقدمات :

- ١ — للأستاذ أوى الحسن الندوى ٧
٢ — للدكتور يوسف عبد القادر خليف ١٣
٣ — مقدمة المؤلف ١٧

الباب الأول :

- المجتمع المدنى فى مرحلة التأسيس ٢٧
الفصل الأول :

- الهجرة وتأسيس المجتمع المدنى ٢٩
— الآيات تصور مفهوم الهجرة وأبعادها وأهدافها ٣١
١ — دوافع الهجرة ٣٥
٢ — طوابع الهجرة إلى الحبشة ٣٦
٣ — بيعة العقبة الأولى واختيار المدينة داراً للهجرة ٣٨
٤ — بزوغ فجر الإسلام فى المدينة وبيعة العقبة الثانية ٤١
٥ — الإذن العام بالهجرة إلى المدينة ٤٣
٦ — موكب الرسول ﷺ فى طريق الهجرة ٤٦
٧ — عناية الله تعالى الموكب ﴿ لا تحزن إن الله معنا ﴾ (التوبة : ٤٠) ٤٩

الفصل الثانى :

- ركائز المجتمع الجديد ٥٣
(أ) الركيزة الأولى : بناء المسجد ٥٥
— الآيات تصور المسجد ودوره فى المجتمع الإسلامى ٥٥
— المسجد أول خطوة لتأسيس المجتمع المدنى ٥٨

- (ب) الركيزة الثانية : كتابة الوثيقة ٦٣
— قيام المجتمع منذ أول نشأته على أسس دستورية ٦٣
الآيات تصور العهد والميثاق ودوره فى تنظيم المجتمع ٦٣

٦٥	١ — الوثيقة والصحيفة ودورها في تطوير المجتمع المدني
٧٠	٢ — معالم تطوير المجتمع في ضوء الوثيقة
٧٥	(ج) الركيزة الثالثة : المواخاة
٧٥	— الآيات تسجل معاني الإخاء
٧٩	١ — فكرة الإخاء تجربة رائدة
٨٤	٢ — تنظيم الأخوة وتعميقها
٩٠	٣ — إلغاء التوارث بين المتآخين
٩١	٤ — استمرار المواخاة دون توارث
٩٢	٥ — مؤامرة الأعداء ضد الأخوة
٩٤	٦ — من مظاهر الأخوة
٩٤	(أ) حفاوة الأنصار بالمهاجرين
١٠١	(ب) من صور إيثار الأنصار
١٠١	(ج) الإيواء « أهل الصفة »
١٠٢	(د) مدرسة أهل الصفة
١٠٥	الفصل الثالث : الجهاد والسرايا والغزوات الأولى :
١٠٧	(أ) تشريع الجهاد
١٠٧	— آيات الجهاد
١١٣	١ — تربية الجماعة على الجهاد واعدادها للغزوات
١١٦	٢ — تبلور مفهوم الجهاد
١١٧	٣ — المرحلة الأولى من الجهاد
١١٩	٤ — حكم الجهاد
١٢١	٥ — السرايا الأولى
١٢٥	٦ — المنجزات التي حققها الرسول ﷺ بسراياه الأولى
١٢٨	(ب) غزوة بدر
١٢٨	— الآيات تصور المعركة
١٣٠	— ظروف المعركة وأحداثها
١٣٧	(ج) غزوة أحد
١٣٧	— الآيات تصور المعركة

- ١ — ظروف المعركة ومنحياتها ١٣٩
- ٢ — أسس لتطوير المجتمع المدني من خلال الغزوة ١٤٥
- الباب الثاني :

- المجتمع المدني في مرحلة التطوير ١٥١
- الفصل الأول :

- أساسيات تطوير المجتمع (الوسائل النظرية) ١٥٣
- (الآيات تضع أسس ومفاهيم التربية الشاملة للفرد والجماعة) ١٥٥
- (١) التربية الفردية ١٧٠
- (٢) التربية الجماعية ١٧٧
- (٣) وسائل التربية الجماعية ١٧٩
- (أ) التربية بالقُدوة والقيادة ١٧٩
- (ب) التربية بالموعظة ١٨٩
- (ج) التربية بالعقوبة ١٩١

الفصل الثاني :

- التربية بالأحداث (الوسائل العلمية) ١٩٥
- (الآيات تتحدث عن التطور والتنظيم في تقسيم الغنائم) ١٩٧
- (١) تقسيم الغنائم (تطوره وتنظيمه) ١٩٩
- (٢) غزوة الأحزاب وأثرها في تربية الشخصية الإسلامية ٢٠٤
- (٣) حادثة زواج زيد بزينب بنت جحش وإبطال عادة ٢٠٩
- جاهلية

- (٥) حد القذف وحكم اللعان وحماية العلاقات الزوجية ٢١٩
- (الآيات تتحدث عن حادثة الإفك) ٢٢٣
- (٦) حادثة الإفك واهتزاز المجتمع المدني بأسره ومنهج القرآن في ٢٢٥
- مواجهة الشائعات
- (الآيات تتحدث عن غزوة تبوك) ٢٤٠
- (٧) غزوة تبوك وحادثة الثلاثة الذين خلفوا ٢٤٣

الباب الثالث :

- البنية الاجتماعية في صورتها الجديدة ٢٦١
- الفصل الأول :

٢٦٥	(أ) الزواج
٢٦٥ الآيات تصور المفهوم الإسلامى للزواج
٢٧٤	(١) الزواج بين الجاهلية والإسلامية
٢٧٦	(٢) تنظيم جديد للزواج
٢٨٢	(٣) صورة من صور تطهير العلاقة الزوجية
٢٨٣	(٤) الزواج وسيلة من وسائل تنظيم المجتمع وتطهيره
٢٨٦	(ب) تحريم الزنا
٢٨٧	(١) المرحلة الأولى من محاربة الزنا
٢٨٩	(٢) التدرج الزمنى فى مكافحة الزنا
٢٩٢	(ج) تحريم الخمر والميسر
٢٩٢	(١) انغماس المجتمع قبل الإسلام فى شرب الخمر
٢٩٣	(٢) التمهيد لتحريم الخمر
٢٩٤	(٣) الخطوة الأولى فى تحريم الخمر
٢٩٥	(٤) الخطوة الثانية فى تحريم الخمر
٢٩٥	(٥) القطع بتحريم الخمر
	الفصل الثانى :
٢٩٩ التطورات الاقتصادية والتكافل الاجتماعى
٣٠١	أولاً : التطورات الاقتصادية
٣٠١ الآيات تصور التطور الاقتصادى
٣٠٥	(١) التطور الاقتصادى
٣١١	نماذج تطبيقية له
٣١٣	(٢) تحريم الربا
٣١٦	(٣) أسباب تحريم الربا
٣١٨	(٤) الأدوار التى مر بها تحريم الربا
٣٢٠	ثانياً : التكافل الاجتماعى
٣٢٠ الآيات تصور التكافل الاجتماعى
٣٢٤	(١) تعريف التكافل الاجتماعى
٣٢٥	(٢) مجال الإنفاق
٣٢٦	(٣) التكافل بين الفرد وأسرته القرية

- ٣٢٨ (٤) ماذا تشمل النفقة ؟
 ٣٢٩ (٥) الزكاة والتكافل الإجتماعى
 ٣٣٢ (٦) الصدقات والكفارات

الفصل الثالث :

- ٣٣٥ آداب الاجتماعىة
 ٣٣٧ (الآيات تتحدث عن الآداب الاجتماعىة)
 ٣٤١ (١) الثبت من الأخبار
 ٣٤٢ (٢) النهى عن سوء الظن بالمسلم من غير مبرر
 ٣٤٣ (٣) النهى عن احتقار المسلم والاستهزاء به
 ٣٤٤ (٤) النهى عن التجسس والغيبة
 ٣٤٦ (٥) النهى عن رمى المحصنات
 ٣٤٨ (٦) الأمر بغض البصر
 ٣٥٠ (٧) آداب السلام والتحية
 ٣٥١ (٨) آداب الإستئذان

الباب الرابع :

- ٣٥٩ الأقليات فى المجتمع المدنى
 ٣٦١ الفصل الأول : أهل الكتاب
 ٣٦٣ الآيات تتحدث عن أهل الكتاب فى المدينة
 ٣٧٥ أولاً : اليهود
 ٣٧٥ (أ) القبائل اليهودية فى المدينة
 ٣٧٨ (ب) موقف اليهود من الإسلام بعد الهجرة
 ٣٧٨ (ج) جدال اليهود مع النبى ﷺ لإثارة البلبلة فى المجتمع الإسلامى
 ٣٨١ ١ - جدالهم فى شأن نبوته ﷺ بقصد الطعن فيها
 ٣٨٣ ٢ - جدالهم حول تحويل القبلة
 ٣٨٥ ٣ - جدالهم حول أفضلية البيت الحرام
 ٣٨٨ ٤ - جدالهم - هم والنصارى - فى شأن إبراهيم عليه السلام
 ٣٨٩ وملتة
 ٣٩١ ٥ - جدالهم حول ما حرم عليهم من الأطعمة

٢٦٣	الأسرة ووسائل الحفاظ عليها
٣٩٣	٦ - توجيه أسئلة محرجة في تصورهم إلى النبي ﷺ
٣٩٦	(د) القرآن يصور مواقف اليهود في المجتمع المدني
٤٠٣	(هـ) تطهير المجتمع المدني من اليهود
٤٠٣	١ - أسباب التطهير
٤٠٤	٢ - نقض بنى قينقاع عهدهم مع الرسول ﷺ
٤٠٦	٣ - غدر بنى النضير وإجلاؤهم عن المدينة
٤١٠	٤ - خيانة بنى قريظة والتكيل بهم
٤١٤	ثانياً : النصارى
٤١٤	(أ) النصارى والمجتمع المدني
٤١٨	(ب) حقيقة النصارى كما يسجلها القرآن الكريم
٤٢٣	(ج) قصة المباهلة كما صورها القرآن الكريم
٤٢٧	الفصل الثالث : المنافقون
٤٢٩	(الآيات تتحدث عن المنافقين في المدينة)
٤٣٨	(١) النفاق في المجتمع المدني
٤٣٨	(أ) النفاق في اللغة وفي المفهوم الإسلامى
٤٤٣	(ب) بداية النفاق في المجتمع المدني
٤٤٥	(ج) عبد الله بن أبى يوسع حركة النفاق في المجتمع المدني
٤٤٧	(٢) استغلال المنافقين لمجريات الأحداث
٤٤٧	(أ) تحركات المنافقين بعد غزوة بدر
٤٤٩	(ب) تكتل المنافقين مع اليهود
٤٥٢	(ج) استغلالهم لأحداث غزوات أحد
٤٥٦	(د) غزوة الأحزاب ودور المنافقين فيها
٤٥٨	(هـ) نشاط المنافقين في غزوة بنى المصطلق
٤٦٢	(و) دور المنافقين في غزوة تبوك
٤٦٦	(ز) المنافقون ومسجد ضرار
٤٧١	الخاتمة
٤٨٩	فهرس المصادر والمراجع

رقم الإيداع ٨٤٢٥ / ١٩٨٩ م

الترقيم الدولي ٣ - ٢٣٨ - ١٤٢ - ٩٧٧

دار النضر للطباعة والإستلامية

٢ - شارع فنشأطى شبرا القتا هرة

الرقم البريدى - ١١٢٣١